

صحيح مسلم

بشرح النووي

موافق للمعجم المفهرس للفاظ الحديث

مؤسسه قريه

طباعة. نشر. توزيع

صَحِيحُ مُسْلِمَ بْنِ صَالِحٍ

بِشْرَحِ النَّوَوِيِّ

مُؤَافِقٌ لِلْمَعْجَمِ الْمَفْرُوشِ لِأَلْفَاظِ أَحَدِيثِ

الْحِزْمِ الْأَوَّلِ

مُؤَسَّسَةُ قُرْطُبَةٍ
طَبَاعَةٌ. نَشْرٌ. تَوْزِيعٌ

صحيح مسلم

بشرح النووي

حقوق هذه الطبعة محفوظة للناشر

الطبعة الثانية

١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الناشر

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
ومن سيئات أعمالنا ، من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلا هادي له .

﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها
زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تساءلون به
والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً ﴾ . [النساء آية ١]

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم
مسلمون ﴾ . [آل عمران آية ١٠٢]

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم
ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً ﴾ .
[الأحزاب : ٧٠ - ٧١]

أما بعد :

فالحمد لله حمداً كثيراً ملء السموات والأرض ، وملء ما شاء من شيء
بعد ، أهل الثناء والمجد ، أحق ما قال العبد ، وكلنا لك عبد ، لا مانع لما
أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد .

الحمد لله ذي النعم الذي أنعم علينا سبحانه فوقنا بفضلته ومنه وحوله
وقوته إلى طباعة هذا السفر المبارك صحيح الإمام الجهد العلامة إمام أهل
الحديث وصاحب الفضل على أهل التحديث ، حامل سنة الرسول ، والسيف

المسلول على أهل البدع والأهواء بحر العلم ، وَعَلِمَ الفهم : أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري - من بني قشيرة قبيلة من العرب معروفة - النيسابوري .

والإمام مسلم غني عن التعريف لما له من الفضل والعلم ، ولكتابه الصحيح من الذبوع والشهرة ما يجعل الألسنة تستحي وتعجز عن أن تصفه . وقد استخرنا الله عز وجل بأن نُقدِّم على عمل نخدم به هذا الصحيح الطيب المبارك الذي عليه اعتماد أهل العلم هو وصحيح الإمام العلامة إمام الدنيا وجبل الحفظ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ، فإن عامة الطبقات التي تتداول بين الأيدي فيها أخطاء مطبعية ، والبعض رديء في ورقه وأصل طباعته .

فاستعنا بالله العليّ القدير على إخراج هذا الكتاب العظيم في ثوب قشيب نرجو الله أن يجعله في ميزان حسناتنا وخالصاً لوجهه الكريم .

عمل المؤسسة في كتاب صحيح مسلم

أولاً : من أدق النسخ التي بين الأيدي التي روجعت وقوبلت هي نسخة الشيخ الفاضل محمد فؤاد عبد الباقي ، وقد قام الشيخ رحمه الله تعالى وفسح له قبره ونوره له ، بمراجعة متنه ، وترقيم أحاديثه وقد وافق الترقيم المعجم المفهرس لألفاظ الحديث .

وإن من أجل الشروح التي وضعت على صحيح الإمام مسلم بن الحجاج هو شرح الإمام العلامة البحر الفهامة شيخ الإسلام علم الأولياء محي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف بن مري الحزامي الحواري الشافعي صاحب التصانيف النافعة .

فمن هذا المنطلق قامت المؤسسة بجمع متن صحيح مسلم بتحقيق وترقيم الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي على شرح الإمام العلامة أبي زكريا بن شرف النووي .

وإن هذا من البواعث العظيمة التي تبعث في النفس السرور والبهجة ، لأن هذه هي المرة الأولى التي يخرج للنور كتاب صحيح مسلم في هذا الثوب الجديد الذي نسأل الله تعالى أن ينفع به كل من يطلع عليه .

ثانياً : كانت الظاهرة الواضحة في كافة الطباعات السابقة هي وجود تصحيقات لغوية ، وأن الشرح يفتقر إلى علامات الترقيم ؛ التي تقرب الفهم ؛ وتربط الجمل ، وتظهر المعاني .

فقامت المؤسسة بالاستعانة بالله أولاً ، ثم بإخوة أفاضل على مراجعة الشرح وتصحيحه ، ثم وضع علامات الترقيم .

وهكذا يا أخي الكريم فها نحن كما عهدتمونا دائماً لا تألو مؤسسة قرطبة
جهداً في خدمة العلم وطلبته .

وأخيراً يا أخي الكريم نسأل الله أن نكون وفقنا في عملنا هذا وأن يجعله
خالصاً لوجهه سبحانه إنه ولي ذلك والقادر عليه .

ولكن يأبى الله أن يجعل الكمال إلا لكتابه وحده سبحانه ولشرعه
سبحانه ، الذي هو أتم الشرع وأكمله .

فإن وجدت في هذا العمل الخير والتوفيق ، فمن الله وحده ، ولا فضل
لأحد سواه سبحانه . وإن وجدت غير ذلك ، فمن أنفسنا ومن الشيطان .
ونسأل الله أن يغفر لنا زلاتنا ، وهفواتنا ، وكبواتنا ، إنه ولي ذلك
والقادر عليه .

ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا ، وإليك المصير . اللهم هذا الجهد وعليك
التكلان ، وهذا الدعاء وعليك الإجابة .

سبحانك اللهم وبحمدك نشهد أن لا إله إلا أنت ، نستغفرك ونتوب
إليك .

مؤسسة قرطبة

التعريف بالإمام مسلم

نقلًا عن تهذيب الأسماء واللغات للإمام النووي

نسبه :

هو الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري - من بني قشير
قبيلة من العرب معروفة - النيسابوري إمام أهل الحديث .

شيوخه :

سمع قتيبة بن سعيد والقعني وأحمد بن حنبل وإسماعيل بن أبي أويس
ويحيى بن يحيى وأبا بكر وعثمان ابني أبي شيبة وعبد الله بن أسماء وشيبان بن
فروخ وحرملة بن يحيى صاحب الشافعي ومحمد بن المثني ومحمد بن يسار
ومحمد بن مهران ومحمد بن يحيى بن أبي عمر ومحمد بن سلمة المرادي
ومحمد بن عمر وربيعاً ومحمد بن ربح وخلاتق من الأئمة وغيرهم .

من روى عنه :

روى عنه أبو عيسى الترمذي ويحيى بن صاعد ومحمد بن مخلد وإبراهيم بن
محمد بن سفيان. الفقيه الزاهد وهو راوية صحيح مسلم ومحمد بن إسحاق بن
خزيمة ومحمد بن عبد الوهاب الفراء وعلي بن الحسين ومكي بن عبدان
وأبو حامد أحمد بن محمد الشرق وأخوه عبد الله وحاتم بن أحمد الكندي
والحسين بن محمد بن زياد القباني وإبراهيم بن أبي طالب وأبو بكر محمد بن
النضر الجارودي وأحمد بن سلمة وأبو عوانة يعقوب بن إسحاق الإسفرايني
وأبو عمرو أحمد بن المبارك المستملي وأبو حامد أحمد بن حمدون الأعمش
وأبو العباس محمد بن إسحاق بن السراج وزكريا بن داود الخفاف ونصر بن
أحمد الحافظ يعرف بنصر ك وخلاتق .

إجماع العلماء على إمامته :

وأجمعوا على جلالته وإمامته وعلو مرتبته وحقه في هذه الصنعة وتقدمه فيها وتضلعه منها ومن أكبر الدلائل على جلالته وإمامته وورعه وحقه وعوده في علوم الحديث واضطلاعه منها وتفننه فيها كتابه الصحيح الذي لم يوجد في كتاب قبله ولا بعده من حسن الترتيب وتلخيص طرق الحديث بغير زيادة ولا نقصان والاحتراز من التحويل في الأسانيد عند اتفاقها من غير زيادة وتنبيه على ما في ألفاظ الرواة من اختلاف في متن أو إسناد ولو في حرف واعتناؤه بالتبنيه على الروايات المصرحة بسماع المدلسين وغير ذلك مما هو معروف في كتابه وقد ذكرت في مقدمة شرحي لصحيح مسلم جملاً من التنبيه على هذه الأشياء وشبهها مبسوطه ووضحته ثم نهيت على تلك الدقائق والمحاسن في أثناء الشرح في مواطنها وعلى الجملة فلا نظير لكتابه في هذه الدقائق وصنعة الإسناد وهذا عندنا من المحققات التي لا شك فيها للدلائل المتظاهرة عليها . ومع هذا فصحيح البخاري أصح وأكثر فوائد . هذا هو مذهب جمهور العلماء وهو الصحيح المختار . لكن كتاب مسلم في دقائق الأسانيد ونحوها أجود كما ذكرناه وينبغي لكل راغب في علم الحديث أن يعتنى به ويتفطن في تلك الدقائق فيرى فيها العجائب من المحاسن . وإن ضعف عن الاستقلال باستخراجها استعان بالشرح المذكور وبالله التوفيق وقد ذكرت في مقدمة شرح صحيح مسلم جملاً من المهمات المتعلقة به التي لا بد للراغب فيه من معرفتها . مع بيان جملة من أحوال مسلم وأحوال رواة الكتاب عنه .

سفره إلى الأقطار في طلب العلم :

واعلم أن مسلماً رحمه الله أحد أعلام أئمة هذا الشأن . وكيار المبرزين فيه وأهل الحفظ والإتقان والرحالين في طلبه إلى أئمة الأقطار والبلدان . والمعترف له بالتقدم فيه بلا خلاف عند أهل الحذق والعرفان . والمرجوع إلى كتابه والمعتمد عليه في كل الأزمان . سمع بخراسان يحيى بن يحيى وإسحاق بن راهويه

وآخرين . وبالرى محمد بن مهران وأبا غسان وآخرين . وبالعراق ابن حنبل
وعبد الله بن مسلمة وآخرين . وبالحجاز سعيد بن منصور وأبا مصعب
وآخرين . وبمصر عمرو بن سواد وحرملة بن يحيى وآخرين وخلائق
كثيرين : روى عنه جماعة من كبار أئمة عصره وحفاظه كما قدمناه وفيهم
جماعات فى درجته . منهم أبو حاتم الرازى وموسى بن هارون وأحمد بن
سلمة والترمذى وغيرهم .

مصنفاته :

صنف مسلم رحمه الله فى علم الحديث كتباً كثيرة . منها هذا الكتاب
الصحيح الذى من الله الكرم وله الحمد والنعمة والفضل والمنة - به على المسلمين
أبقى لمسلم به ذكراً جميلاً وثناء حسناً إلى يوم الدين مع ما أعد له من الأجر
الجزيل فى دار القرار وعم نفعه المسلمين قاطبة . ومنها الكتاب المسند الكبير
على أسماء الرجال . وكتاب الجامع الكبير على الأبواب . وكتاب العلل وكتاب
أوهام المحدثين . وكتاب التمييز . وكتاب من ليس له إلا راو واحد . وكتاب
طبقات التابعين . وكتاب المخضرمين وغير ذلك . قال الحاكم أبو عبد الله حدثنا
أبو الفضل محمد بن إبراهيم قال : سمعت أحمد بن سلمة يقول : رأيت أبا زرعة
وأبا حاتم يقدمان مسلم بن الحجاج فى معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما وفى
رواية فى معرفة الحديث .

ومن حقق نظره فى صحيح مسلم رحمه الله واطلع على ما أودعه فى إسناده
وترتيبه وحسن سياقه وبديع طريقه من نفائس التحقيق وجواهر التدقيق وأنواع
الورع والاحتياط والتحرى فى الروايات وتلخيص الطرق واختصارها وضبط
متفرقها وانتشارها وكثرة اطلاعه واتساع روايته وغير ذلك مما فيه من المحاسن
والأعجوبات واللطائف الظاهرات والخفيات علم أنه إمام لا يلحقه من بعد
عصره وقل من يساويه بل يدانيه من أهل دهره . وذلك فضل الله يؤتيه من
يشاء والله ذو الفضل العظيم .

وقد اقتصر من أخباره رضى الله عنه على هذا القدر فإن أحواله رضى الله عنه ومناقبه ومناقب كتابه لا تستقصى لبعدها عن أن تحصى . وقد دلت بما ذكرت من الإشارة إلى حالته على ما أهملت من جميل طريقته . والله الكريم أسأل أن يجزل فى مثوبته ويجمع بيننا وبينه مع أحببنا فى دار كرامته بفضله وجوده ورحمته .

وفاته :

توفى مسلم رحمه الله تعالى بنيسابور سنة إحدى وستين ومائتين . قال الحاكم أبو عبد الله فى كتاب المزيّن : سمعت أبا عبد الله بن الأخرم الحافظ رحمه الله يقول : توفى مسلم رحمه الله عشية الأحد ودفن يوم الإثنين لخمس بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين وهو ابن خمس وخمسين سنة رضى الله عنه .

* * *

التعريف بالإمام النووي

نقلاً عن تذكرة الحفاظ للحافظ الذهبي

نسبه . مولده . ابتداء اشتغاله . حرصه على العلم .

النووي الإمام الحفاظ الأوحد القدوة شيخ الإسلام علم الأولياء محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري الحزامي الحواري الشافعي صاحب التصانيف النافعة . مولده في المحرم سنة إحدى وثلاثين وستمائة وقدم دمشق سنة تسع وأربعين فسكن في الرواحية يتناول خبز المدرسة فحفظ التنبيه في أربعة أشهر ونصف وقرأ ربع المذهب حفظاً في باقى السنة على شيخه الكمال بن أحمد ثم حج مع أبيه وأقام بالمدينة شهراً ونصفاً ومرض أكثر الطريق فذكر شيخنا أبو الحسن بن العطار أن الشيخ محيي الدين ذكر له أنه كان يقرأ كل يوم اثني عشر درساً على مشايخه شرحاً وتصحيحاً . درسين في الوسيط . ودرساً في المذهب . ودرساً في الجمع بين الصحيحين . ودرساً في صحيح مسلم . ودرساً في اللمع لابن جنى . ودرساً في إصلاح المنطق ودرساً في التصريف . ودرساً في أصول الفقه . ودرساً في أسماء الرجال . ودرساً في أصول الدين . قال : وكنت أعلق جميع ما يتعلق بها من شرح مشكل وتوضيح عبارة وضبط لغة . وبارك الله تعالى في وقتي . وخطر لي أن أشتغل في الطب فاشتغلت في كتاب القانون وأظلم قلبي وبقيت أياماً لا أقدر على الاشتغال فأشفقت على نفسي وبعث القانون فنار قلبي .

شيوخه :

سمع من الرضى بن البرهان . وشيخ الشيوخ عبد العزيز بن محمد الأنصارى . وزين الدين بن عبد الدائم . وعماد الدين عبد الكريم الحرساني . وزين الدين خلف بن يوسف . وبقى الدين بن أبى اليسر . وجمال الدين بن الصيرفي .

وشمس الدين بن أبي عمر . وطبقتهم . وسمع الكتب الستة والمسند .
 والموطأ وشرح السنة للبقوي . وسنن الدارقطني . وأشياء كثيرة . وقرأ
 الكمال للحافظ عبد الغني علاء الدين . وشرح أحاديث الصحيحين على
 المحدث أبي إسحاق إبراهيم بن عيسى المرادي . وأخذ الأصول على القاضي
 النفليسي . وتفقه على الكمال إسحاق المغربي . وشمس الدين عبد الرحمن
 ابن نوح . وعز الدين عمر بن سعد الإربلي . والكامل سلال الإربلي .
 وقرأ النحو على الشيخ أحمد المصري وغيره . وقرأ على ابن مالك كتاباً من
 تصنيفه . ولازم الاشتغال والتصنيف ونشر العلم والعبادة والأوراد والصيام
 والذكر والصبر على المعيشة الخشنة في المأكل والملبس - ملازمة كلية لا مزيد
 عليها . ملبسه ثوب خام وعمامته شبختانية صغيرة .

تلاميذه :

تخرج به جماعة من العلماء . منهم الخطيب صدر الدين سليمان الجعفري .
 وشهاب الدين أحمد بن جعوان . وشهاب الدين الأربدي . وعلاء الدين ابن
 العطار . وحدث عنه ابن أبي الفتح . والمزى . وابن العطار .

اجتهاده . حفظه . زهده :

قال ابن العطار : ذكر لي شيخنا رحمه الله تعالى أنه كان لا يضيع له وقت
 في ليل ولا في نهار حتى في الطريق . وأنه دام على هذا ست سنين ثم أخذ في التصنيف
 والإفادة والنصيحة وقول الحق . قلت : مع ما هو عليه من المجاهدة بنفسه والعمل
 بدقائق الورع والمراقبة وتصفية النفس من الشوائب ومحققها من أغراضها - كان
 حافظاً للحديث وفنونه ورجاله وصحيحه وعليه . رأساً في معرفة المذهب .
 قال شيخنا الرشيد ابن المعلم : عدلت الشيخ محيي الدين في عدم دخوله الحمام
 وتضييق العيش في مأكله وملبسه وأحواله وخوفته من مرض يعطله عن الاشتغال
 فقال : إن فلاناً صام وعبد الله حتى اخضر جلده . وكان يمتنع من أكل الفواكه
 والخيار ويقول : أخاف أن يرطب جسمي ويجلب النوم . وكان يأكل في اليوم

والليلة أكلة ويشرب شربة واحدة عند السحر . قال ابن العطار : كلمته في الفاكهة فقال : دمشق كثيرة الأوقاف وأملاك من تحت الحجر والتصرف لهم لا يجوز إلا على وجه الغبطة لهم ثم المعاملة فيها على وجه المساقاة وفيها خلاف فكيف تطيب نفسى بأكل ذلك . وقد جمع ابن العطار سيرته في ست كراريس .

تصانيفه :

من تصانيفه : شرح صحيح مسلم ، ورياض الصالحين ، والأذكار ، والأربعين والإرشاد في علوم الحديث والتقريب ، والمبهمات ، وتحرير الألفاظ للتنبيه ، والعمدة في تصحيح التنبيه ، والإيضاح في المناسك ، وله ثلاثة مناسك سواه ، والبيان في آداب حملة القرآن ، والفتاوى ، والروضة أربعة أسفار ، وشرح المهذب إلى باب المصراة في أربع مجلدات ، وشرح قطعة من البخارى ، وقطعة من الوسيط ، وعمل قطعة من الأحكام ، وجملة كثيرة من الأسماء واللغات ، ومسودة في طبقات الفقهاء ، ومن التحقيق في الفقه ، إلى باب صلاة المسافر .

ورعه :

كان لا يقبل من أحد شيئاً إلا في النادر ممن لا يشتغل عليه . أهدى له فقير إبريقاً فقبله . وعزم عليه الشيخ برهان الدين الإسكندراني أن يفطر عنده فقال : أحضر الطعام إلى هنا ونفطر جملة فأكل من ذلك وكان لونين وربما جمع الشيخ بعض الأوقات بين إدامين .

مواقفه مع الملوك في الأمر بالمعروف :

وكان يواجه الملوك والظلمة بالإنكار ويكتب إليهم ويخوفهم بالله تعالى . كتب مرة : من عبد الله يحبى النووي . سلام الله ورحمته وبركاته على المولى المحسن ملك الأمراء بدر الدين أدام الله له الخيرات وتولاه بالحسنات وبلغه من خيرات الدنيا والآخرة كل آماله وبارك له في جميع أحواله آمين وينهى إلى العلوم الشريفة أن أهل الشام في ضيق وضعف حال بسبب قلة الأمطار وذكر

فصلاً طويلاً وفى طى ذلك ورقة إلى الملك الظاهر فرد جوابها رداً غنياً مؤلماً فتكدرت خواطر الجماعة . وله غير رسالة إلى الملك الظاهر فى الأمر بالمعروف . وكان شيخنا ابن فرح يشرح على الشيخ الحديث فقال نوبة : الشيخ محبى الدين قد صار إلى ثلاث مراتب كل مرتبة لو كانت لشخص لشدت إليه الرحال : العلم . والزهد . والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر .

وفاته :

سافر الشيخ فزار بيت المقدس وعاد إلى نوى فمرض عند والده فحضرتة المنية فانتقل إلى رحمة الله فى الرابع والعشرين من رجب سنة ست وسبعين وستائة وبقبره ظاهر يزار . قاله الشيخ قطب الدين اليونى . وقال : كان أوحده زمانه فى العلم والورع والعبادة والتقى وخشونة العيش واقف الملك الظاهر بدار العدل غير مرة فحكى عن الملك الظاهر أنه قال : أنا أفرع منه . ولى مشيخة دار الحديث . قلت : ولها سنة خمس وستين بعد أبى شامة إلى أن مات قدس الله سره .

وجاء فى طبقات الشافعية الكبرى لابن السبكي ما نصه :

(يحيى بن شرف بن مرى بن حسن بن حسين بن حزام بن محمد بن جمعة

النورى)

الشيخ العلامة محبى الدين أبو زكرياء شيخ الإسلام أستاذ المتأخرين . وحجة الله على اللاحقين والداعى إلى سبيل السالفين . كان يحيى رحمه الله سيداً وحضوراً وليناً على النفس حضوراً .

وزاهداً لم ييال بخراب الدنيا إذا صير دينه ربعاً معموراً . له الزهد والقناعة . ومتابعة السالفين من أهل السنة والجماعة . والمصابرة على أنواع الخير لا يصرف ساعة فى غير طاعة . هذا مع التفتن فى أصناف العلوم فقهاً . ومتون أحاديث وأسماء رجال ولغة وصرفاً . وغير ذلك . وأنا إذا أردت أن أجمل تفاصيل فضله . وأدل الخلق على مبلغ مقداره بمختصر القول وفصله . لم أزد على بيتين

أنشدنيهما من لفظه لنفسه الشيخ الإمام . وكان من حديثهما أنه - أعنى الوالد رحمه الله - لما سكن في قاعة دار الحديث الأشرفية سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة كان يخرج في الليل إلى إيوانها فيتهجد تجاه الأثر الشريف ويمرغ وجهه على البساط وهذا البساط من زمان الأشرف الواقف وعليه اسمه وكان يجلس عليه وقت الدرس فأنشدني الوالد لنفسه :

وفي دار الحديث لطيف معنى على بسط لها أصبو وآوى
عسى أنى أمس بحر وجهى مكاناً مسه قدم النووى

ولد النووي في المحرم سنة إحدى وثلاثين وستمائة بنوى وكان أبوه من أهلها المستوطنين بها وذكر أبوه أن الشيخ كان نائماً إلى جنبه وقد بلغ من العمر سبع سنين ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان فانتبه نحو نصف الليل وقال : يا أبت ما هذا الضوء الذى ملأ الدار فاستيقظ الأهل جميعاً قال : لم نر كلنا شيئاً . قال والده : فعرفت أنها ليلة القدر . وقال شيخه في الطريقة الشيخ ياسين بن يوسف الزركشى : رأيت الشيخ محبى الدين وهو ابن عشر سنين بنوى والصبيان يكرهونه على اللعب معهم وهو يهرب منهم ويكسى لإكراههم ويقرأ القرآن فى تلك الحال فوق فى قلبى حبه وجعله أبوه فى دكان فجعل لا يشتغل بالبيع والشراء عن القرآن قال : فأتيت الذى يقرئه القرآن فوصيته به وقلت : هذا الصبى يرجى أن يكون أعلم أهل زمانه وأزهدهم وينتفع الناس به فقال لى : منجم أنت ؟ فقلت : لا وإنما أنطقنى الله بذلك . فذكر ذلك لوالده فحرص عليه إلى أن ختم القرآن وقد ناهز الاحتلام .

بسم الله الرحمن الرحيم

قال شيخنا الإمام العالم الزاهد الورع محيي الدين يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين بن حزام النووي رحمه الله تعالى آمين

الحمد لله البر الجواد ، الذي جلت نعمه عن الإحصاء والإعداد ، خالق اللطف والإرشاد ، الهادي إلى سبيل الرشاد ، الموفق بكرمه لطرق السداد ، المان بالاعتناء بسنة حبيبه وخليله عبده ورسوله صلوات الله وسلامه عليه وعلى من لطف به من العباد ، المخصص هذه الأمة زادها الله شرفا بعلم الإسناد ، الذي لم يشركها فيه أحد من الأمم على تكرر العصور والآباد ، الذي نصب لحفظ هذه السنة المكرمة الشريفة المطهرة خواصاً من الحفاظ النقاد ، وجعلهم ذابنين عنها في جميع الأزمان والبلاد ، باذلين وسعهم في تبين الصحة من طرقها والفساد ، خوفاً من الانتقاص منها والازدياد ، وحفظاً لها على الأمة زادها الله شرفاً إلى يوم التناد ، مستفرغين جهدهم في معانيها واستخراج الأحكام واللطائف منها مستمرين على ذلك في جماعات وآحاد ، مبالغين في بيانها وإيضاح وجوهها بالجد والاجتهاد . ولا يزال على القيام بذلك بحمد الله ولطفه جماعات في الأعصار كلها إلى انقضاء الدنيا وإقبال المعاد ، وإن قلوا وخملت بلدان منهم وقربوا من النقاد . أحمده أبلغ حمد على نعمه خصوصاً على نعمة الإسلام وأن جعلنا من أمة خير الأولين والآخرين ، وأكرم السابقين واللاحقين ، محمد عبده ورسوله وحبيبه وخليله خاتم النبيين ، صاحب الشفاعة العظمى ولواء الحمد والمقام المحمود سيد المرسلين ، المخصوص بالمعجزة الباهرة المستمرة على تكرر السنين ، التي تحدى بها أفصح القرون وأفحم بها المنازعين ، وظهر بها خزي من لم ينقد لها من المعاندين ، المحفوظة من أن يتطرق إليها تغيير الملحدنين . أعنى بها القرآن العزيز كلام ربنا الذي نزل به الروح الأمين على قلبه ليكون من

المتذرين ، بلسان عربى مبين ، والمصطفى بمعجزات أحر زائدات على الألف
والمئين ، وبجوامع الكلم وسماحة شريعته ووضع إصر المتقدمين ، المكرم بتفضيل
أمته زادها الله شرفا على الأمم السابقين ، وبكون أصحابه رضى الله عنهم خير
القرون الكائنين ، وبأنهم كلهم مقطوع بعدالتهم عند من يعتد به من علماء
المسلمين ، وبجعل إجماع أمته حجة مقطوعا بها كالكتاب المبين ، وأقوال أصحابه
المنتشرة من غير مخالفة لذلك عند العلماء المحققين ، المخصوص بتوفر دواعى أمته
زادها الله شرفا على حفظ شريعته وتدوينها ونقلها عن الحفاظ المسندين ،
وأخذها عن الخذاق المتقنين ، والاجتهاد فى تبينها للمسترشدين ، والدؤوب فى
تعليمها احتسابا لرضا رب العالمين ، والمبالغة فى الذب عن منهاجه بواضح الأدلة
وقمع الملحددين والمبتدعين ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر النبيين ، وآل
كل وصحابتهم والتابعين ، وسائر عباد الله الصالحين ، ووفقنا للاقتداء به
دائمين ، فى أقواله وأفعاله وسائر أحواله مخلصين مستمرين فى ذلك دائبين .
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إقراراً بوحدانيته ، واعترافاً بما يجب
على الخلق كافة من الإذعان لربوبيته . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المصطفى
من بريته ، والمخصوص بشمول رسالته وتفضيل أمته ، صلوات الله وسلامه عليه
وعلى آله وأصحابه وعترته .

أما بعد ، فإن الاشتغال بالعلم من أفضل القرب وأجل الطاعات ، وأهم
أنواع الخير وأكد العبادات ، وأولى ما أنفقت فيه نفائس الأوقات ، وشمى فى
إدراكه والتمكن فيه أصحاب الأنفس الزكيات ، وبادر إلى الاهتمام به المسارعون
إلى الخيرات ، وسابق إلى التحلى به مستبقو المكرمات . وقد تظاهر على ما ذكرته
جمل من الآيات الكريمات ، والأحاديث الصحيحة المشهورات ، وأقاويل السلف
رضى الله عنهم النيرات ، ولا ضرورة إلى ذكرها هنا لكونها من الواضحات
الجليات . ومن أهم أنواع العلوم تحقيق معرفة الأحاديث النبويات . أعنى معرفة
متونها ، صحيحها وحسنها وضعيفها ، متصلها ومرسلها ومنقطعها ومعضلها

ومقلوبها ومشهورها وغريبها وعزيزها ، متواترها وآحادها وأفرادها ، ومعروفها وشاذها ومنكرها ومعللها وموضوعها ومدرجها ، وناسخها ومنسوخها وخاصها وعامها ومجملها ومبينها ومختلفها وغير ذلك من أنواعها المعروفة .

ومعرفة علم الأسانيد أعنى معرفة حال رجالها وصفاتهم المعتمدة وضبط أسمائهم وأنسابهم ومواليدهم ووفياتهم وغير ذلك من الصفات . ومعرفة التدليس والمدلسين وطرق الاعتبار والمتابعات . ومعرفة حكم اختلاف الرواة في الأسانيد والمتون والوصل والإرسال والوقف والرفع والقطع والانقطاع وزيادات الثقات . ومعرفة الصحابة والتابعين وأتباعهم وأتباع أتباعهم ومن بعدهم رضى الله عنهم وعن سائر المؤمنين والمؤمنات . وغير ما ذكرته من علومها المشهورات . ودليل ما ذكرته أن شرعنا مبنى على الكتاب العزيز والسنن المرويات . وعلى السنن مدار أكثر الأحكام الفقهيات . فإن أكثر الآيات الفروعيات مجملات . وبيانها في السنن المحكمات . وقد اتفق العلماء على أن من شرط المجتهد من القاضى والمفتى أن يكون عالماً بالأحاديث الحكميات . فثبت بما ذكرناه أن الاشتغال بالحديث من أجل العلوم الراجحات ، وأفضل أنواع الخير وأكد القربات ، وكيف لا يكون كذلك وهو مشتمل مع ما ذكرناه على بيان حال أفضل المخلوقات ، عليه من الله الكريم أفضل الصلوات والسلام والبركات . ولقد كان أكثر اشتغال العلماء بالحديث في الأعصار الخاليات ، حتى لقد كان يجتمع في مجلس الحديث من الطالبين ألوف متكاثرات ، فتناقص ذلك وضعت المهم فلم يبق إلا آثار من آثارهم قليلات . والله المستعان على هذه المصيبة وغيرها من البليات . وقد جاء في فضل إحياء السنن المماتات أحاديث كثيرة معروفة مشهورات ، فينبغى الاعتناء بعلم الحديث والتحريض عليه لما ذكرنا من الدلالات ، ولكونه أيضاً من النصيحة لله تعالى وكتابه ورسوله ﷺ وللأئمة والمسلمين والمسلمات ، وذلك هو الدين كما صح عن سيد البريات ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه وذريته وأزواجه الطاهرات . ولقد

أحسن القائل: «من جمع أدوات الحديث استنار قلبه واستخرج كنوزه الخفيات»، وذلك لكثرة فوائده البارزات والكامنات وهو جدير بذلك فإنه كلام أفصح الخلق ومن أعطى جوامع الكلمات، صلى الله عليه وسلم صلوات متضاعفات . وأصح مصنف في الحديث بل في العلم مطلقا الصحيحان للإمامين القدوتين، أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى، وأبى الحسين مسلم بن الحجاج القشيري، رضى الله عنهما فلم يوجد لهما نظير في المؤلفات، فينبغى أن يعتنى بشرحهما وتشاع فوائدهما ويتلطف في استخراج دقائق العلوم من متونهما وأسانيدهما لما ذكرنا من الحجج الظاهرات، وأنواع الأدلة المتظاهرات . فأما صحيح البخارى رحمه الله فقد جمعت في شرحه جملا مستكثرات، مشتملة على نفائس من أنواع العلوم بعبارات وجيزات، وأنا مشمر في شرحه راجع من الله الكريم في إتمامه المعونات .

وأما صحيح مسلم رحمه الله فقد استخرت الله تعالى الكريم الرؤوف الرحيم في جمع كتاب في شرحه متوسط بين المختصرات والمبسوطات، لا من المختصرات المخلات، ولا من المطولات المملات . ولولا ضعف الهمم وقلة الراغبين وخوف عدم انتشار الكتاب لقله الطالبين للمطولات، لبسطته فبلغت به ما يزيد على مائة من المجلدات من غير تكرار ولا زيادات عاطلات، بل ذلك لكثرة فوائده وعظم عوائده الخفيات والبارزات، وهو جدير بذلك فإنه كلام أفصح المخلوقات، صلى الله عليه وسلم صلوات دائمات، لكنى أقتصر على التوسط وأحرص على ترك الإطالات، وأوثر الاختصار في كثير من الحالات، فأذكر فيه إن شاء الله جملا من علومه الزاهرات، من أحكام الأصول والفروع والآداب والإشارات الزهديات، وبيان نفائس من أصول القواعد الشرعية، وإيضاح معاني الألفاظ اللغوية وأسماء الرجال وضبط المشكلات، وبيان أسماء ذوى الكنى وأسماء آباء الأبناء والمبهمات، والتنبيه على لطيفة من حال بعض الرواة وغيرهم من المذكورين في بعض الأوقات، واستخراج لطائف من خفيات علم الحديث

من المتون والأسانيد المستفادات ، وضبط جمل من الأسماء المؤتلفات والمختلفات ، والجمع بين الأحاديث التي تختلف ظاهراً ويظن بعض من لا يحقق صناعتي الحديث والفقه وأصوله كونها متعارضات ، وأنبه على ما يحضرنى في الحال في الحديث من المسائل العملية ، وأشير إلى الأدلة في كل ذلك إشارات ، إلا في مواطن الحاجة إلى البسط للضرورات ، وأحرص في جميع ذلك على الإيجاز وإيضاح العبارات ، وحيث أنقل شيئاً من أسماء الرجال واللغة وضبط المشكل والأحكام والمعاني وغيرها من المنقولات ، فإن كان مشهوراً لا أضيفه إلى قائله لكثرتهم إلا نادراً لبعض المقاصد الصالحات ، وإن كان غريباً أضفته إلى قائله إلا أن أذهل عنه في بعض المواطن لطول الكلام أو كونه مما تقدم بيانه في الأبواب الماضية . وإذا تكرر الحديث أو الاسم أو اللفظة من اللغة ونحوها بسطت المقصود منه في أول مواضعه ، وإذا مررت على الموضوع الآخر ذكرت أنه تقدم شرحه وبيانه في الباب الفلاني من الأبواب السابقة . وقد أقتصر على بيان تقدمه من غير إضافة ، أو أعيد الكلام فيه لبعده الموضوع الأول أو ارتباط كلام أو نحوه أو غير ذلك من المصالح المطلوبة . وأقدم في أول الكتاب جملاً من المقدمات ، مما يعظم النفع به إن شاء الله تعالى ويحتاج إليه طالبو التحقيقات ، وأرتب ذلك في فصول متتابعات ، ليكون أسهل في مطالعته وأبعد من السآمات ، وأنا مستمد المعونة والصيانة واللفظ والرعاية من الله الكريم رب الأرضين والسماوات ، مبتهلاً إليه سبحانه وتعالى أن يوفقنى ووالدى ومشايخى وسائر أقارنى وأحبابى ومن أحسن إلينا بحسن النيات ، وأن ييسر لنا الطاعات ، وأن يهدينا لها دائماً في ازدياد حتى الممات ، وأن يوجد علينا برضاه ومحبه ودوام طاعته والجمع بيننا في دار كرامته وغير ذلك من أنواع المسرات ، وأن ينزع منا أجمعين ومن يقرأ في هذا الكتاب به وأن يجزل لنا المثوبات ، وأن لا ينزع منا ما وهبه لنا ومن به علينا من الخيرات ، وأن لا يجعل شيئاً من ذلك فتنه لنا وأن يعيدنا من كل شيء من المخالفات ، إنه مجيب الدعوات ، جزيل العطايات :

اعتصمت بالله . توكلت على الله ، ما شاء الله . لا قوة إلا بالله . لا حول ولا قوة إلا بالله ، وحسبى الله ونعم الوكيل ، وله الحمد والفضل والمنة والنعمة ، وبه التوفيق والالطف والهداية والعصمة .

فصل في بيان إسناد الكتاب وحال رواته منا إلى الإمام مسلم رضى الله عنه مختصراً

أما إسناده فيه فأخبرنا بجميع صحيح الإمام مسلم بن الحجاج رحمه الله الشيخ الأمين العدل الرضى أبو إسحاق إبراهيم بن أبي حفص عمر بن مضر الواسطى رحمه الله بجامع دمشق حماها الله وصانها وسائر بلاد الإسلام وأهله . قال أخبرنا الإمام ذو الكنى أبو القاسم أبو بكر أبو الفتح منصور بن عبد المنعم الفراوى . قال أخبرنا الإمام فقيه الحرمين أبو جدى أبو عبد الله محمد بن الفضل الفراوى . قال أخبرنا أبو الحسين عبد الغافر الفارسى . قال أنا أبو أحمد محمد بن عيسى الجلودى . قال أنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه أنا الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله . وهذا الإسناد الذى حصل لنا ولأهل زماننا ممن يشاركونا فيه فى نهاية من العلو بحمد الله تعالى فبيننا وبين مسلم ستة . وكذلك اتفقت لنا بهذا العدد رواية الكتب الأربعة التى هى تمام الكتب الخمسة التى هى أصول الإسلام أعنى صحيحى البخارى ومسلم وسنن أبى داود والترمذى والنسائى . وكذلك وقع لنا بهذا العدد مسندا للإمامين أبوى عبد الله أحمد بن حنبل ومحمد بن يزيد أعنى ابن ماجه ووقع لنا أعلى من هذه الكتب وإن كانت عالية موطأ الإمام أبى عبد الله مالك بن أنس فبيننا وبينه رحمه الله سبعة وهو شيخ شيوخ المذكورين كلهم فتعلو روايتنا لأحاديثه برجل . والله الحمد والمنة . وحصل فى روايتنا لمسلم لطيفة وهو أنه إسناد مسلسل بالنيسابوريين وبالمعمرين فإن رواته كلهم معمر بن ، وكلهم نيسابوريون من شيخنا أبى إسحاق إلى مسلم . وشيخنا وإن كان واسطيا فقد أقام بنيسابور مدة طويلة . والله أعلم .

أما بيان حال رواته فيطول الكلام في تقصى أخبارهم واستقصاء أحوالهم لكن نقتصر على ضبط أسمائهم وأحرف تتعلق بحال بعضهم .

أما شيخنا أبو إسحاق فكان من أهل الصلاح ، والمنسويين إلى الخير والفلاح ، معروفاً بكثرة الصدقات وإنفاق المال في وجوه المكرمات ، ذا عفاف وعبادة ووقار وسكينة وصيانة بلا استكبار . توفى رحمه الله بالإسكندرية اليوم السابع من رجب سنة أربع وستين وستائة .

وأما شيخ شيخنا فهو الإمام ذو الكنى أبو القاسم أبو بكر أبو الفتح منصور بن عبد المنعم بن عبد الله بن محمد بن محمد بن الفضل بن أحمد بن محمد بن أحمد بن أبي العباس الصاعدي الفراوي ثم النيسابوري منسوب إلى فراوة بليدة من ثغر خراسان وهو بفتح الفاء وضمها ، فأما الفتح فهو المشهور المستعمل بين أهل الحديث وغيرهم ، وكذا حكى الشيخ الإمام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله أنه سمع شيخه منصوراً هذا رضى الله عنه يقول إنه الفراوي بفتح الفاء ، وذكره أبو سعيد السمعي في كتابه الأنساب بضم الفاء ، وكذا ذكر الضم أيضاً غير السمعي . وكان منصور هذا جليلاً شيخاً مكثر ثقة صحيح السماع روى عن أبيه وجده وجد أبيه أبا عبد الله محمد بن الفضل وروى عن غيرهم . مولده في شهر رمضان سنة اثنتين وعشرين وخمسمائة ، وتوفى بشازياخ نيسابور في شعبان سنة ثمان وستائة .

وأما أبو عبد الله الفراوي فهو محمد بن الفضل جد أبي منصور النيسابوري . وقد تقدم تمام نسبه في نسب ابن ابن ابن منصور . كان أبو عبد الله هذا الفراوي رضى الله عنه إماماً بارعاً في الفقه والأصول وغيرهما ، كثير الروايات بالأسانيد الصحيحة العاليات ، رحلت إليه الطلبة من الأقطار ، وانتشرت الروايات عنه فيما قرب وبعد من الأمصار حتى قالوا فيه : للفراوي ألف راو وكان يقال له : فقيه الحرم لإشاعته ونشره العلم بمكة زادها الله فضلاً وشرفاً .

ذكره الإمام الحافظ أبو القاسم الدمشقي المعروف بابن عساكر رضى الله عنهما فأطنب في الثناء عليه بما هو أهله ثم روى عن أبى الحسين عبد الغافر أنه ذكره فقال : هو فقيه الحرم ، البارع في الفقه والأصول ، الحافظ للقواعد ، نشأ بين الصوفية في حجورهم ووصل إليه بركات أنفاسهم ، وسمع التصانيف والأصول من الإمام زين الإسلام ، ودرس عليه الأصول والتفسير ، ثم اختلف إلى مجلس إمام الحرمين ولازم درسه ما عاش ، وتفقه عليه وعلق عنه الأصول ، وصار من جملة المذكورين من أصحابه . وخرج حاجا إلى مكة ، وعقد المجلس ببغداد وسائر البلاد ، وأظهر العلم بالحرمين وكان منه بهما أثر وذكر ونشر للعلم ، وعاد إلى نيسابور وما تعدى قط حد العلماء ولا سيرة الصالحين من التواضع ، والتبذل في الملابس والمعاش . وتستر بكتابة الشروط لاتصاله بالزمره الشحامية مصاهرة ليصون بها عرضه وعلمه عن توقع الإرفاق ، ويتبلغ بما يكتسبه منها في أسباب المعيشة من فنون الأرزاق . وقعد للتدريس في المدرسة الناصحة وإفادة الطلبة فيها . وقد سمع المسانيد والصحاح وأكثر عن مشايخ عصره ، وله مجالس الوعظ والتذكير المشحونة بالفوائد والمبالغة في النصح وحكايات المشايخ وذكر أحوالهم .

قال الحافظ أبو القاسم : وإلى الإمام محمد الفراوى كانت رحلتى الثانية لأنه كان المقصود بالرحلة في تلك الناحية لما اجتمع فيه من علو الإسناد ، ووفور العلم ، وصحة الاعتقاد ، وحسن الخلق ، ولين الجانب ، والإقبال بكليته على الطالب ، فأقمت في صحبته سنة كاملة وغنمت من مسموعاته فوائد حسنة طائلة ، وكان مكرما لموردى عليه ، عارفا بحق قصدى إليه . ومرض مرضة في مدة مقامى عنده ونهاه الطبيب عن التمكن من القراءة عليه فيها ، وعرفه أن ذلك ربما كان سببا لزيادة تألمه فقال : لا أستجيز أن أمنعهم من القراءة وربما أكون قد حبست في الدنيا لأجلهم . وكنت أقرأ عليه في حال مرضه وهو ملقى على فراشه ثم عوفى من تلك المرضة وفارقتة متوجها إلى هراة فقال

لى حين ودعته بعد أن أظهر الجزع لفراقى : وربما لا نلتقى بعد هذا ، فكان كما قال فجاءنا نعيه إلى هراة وكانت وفاته فى العشر الأواخر من شوال سنة ثلاثين وخمسمائة ودفن فى تربة أبى بكر بن خزيمه رضى الله عنهما .

وذكر الحافظ أيضا جملا أخرى من مناقبه حذفها اختصاراً . وذكر أبو سعيد السمعانى أنه سأل أبا عبد الله الفراوى هذا عن مولده فقال : مولدى تقديرا سنة إحدى وأربعين وأربعمائة . قال غيره : وتوفى يوم الخميس الحادى أو الثانى والعشرين من شوال سنة ثلاثين وخمسمائة . قال الحافظ الشيخ أبو عمرو رحمه الله له فى علم المذهب كتاب انتخبت منه فوائد استغربتها وسمع صحيح مسلم من عبد الغافر فى السنة التى توفى فيها عبد الغافر سنة ثمان وأربعين وأربعمائة بقراءة أبى سعيد البحرى رحمه الله ورضى عنه .

وأما شيخ الفراوى فهو أبو الحسين عبد الغافر بن محمد بن عبد الغافر بن أحمد بن محمد بن سعيد الفارسى الفسوى ثم النيسابورى التاجر ، وكان سماعه صحيح مسلم من الجلودى سنة خمس وستين وثلثائة ذكره ولد ولده أبو الحسن عبد الغافر بن إسماعيل بن عبد الغافر الفارسى الأديب الإمام المحدث ابن المحدث ابن المحدث صاحب التصانيف كذيل تاريخ نيسابور ، وكتاب مجمع الغرائب ، والمفهم لشرح غريب صحيح مسلم وغيرها فقال : كان شيخاً ثقة صالحاً صائناً محظوظاً من الدين والدنيا ، مجدوداً فى الرواية على قلة سماعه ، مشهوراً مقصوداً من الآفاق سمع منه الأئمة والصدور ، وقرأ الحافظ الحسن السمرقندى عليه صحيح مسلم نيفاً وثلثين مرة ، وقرأه عليه أبو سعيد البحرى نيفاً وعشرين مرة . ومن قرأه عليه من مشاهير الأئمة زين الإسلام أبو القاسم يعنى القشبرى ، والواحدى وغيرهما ، استكمل خمساً وتسعين سنة ، وألحق أحفاد الأحفاد بالأجداد ، وتوفى يوم الثلاثاء ودفن يوم الأربعاء السادس من شوال سنة ثمان وأربعين وأربعمائة . قال غيره : ولد سنة ثلاث وخمسين وثلثائة ، وسمع منه أئمة الدنيا من الغرباء والطارئين والبلديين ، وبارك الله سبحانه وتعالى

في سماعه وروايته مع قلة سماعه ، وكان المشهور برواية صحيح مسلم وغريب الخطابي في عصره ، وسمع الخطابي وغيره من أهل عصره رحمه الله ورضى عنه .
وأما شيخ الفارسي فهو أبو أحمد محمد بن عيسى بن محمد بن عبد الرحمن بن عمرو بن منصور الزاهد النيسابوري الجلودي بضم الجيم بلا خلاف ، قال الإمام أبو سعيد السمعاني : هو منسوب إلى الجلود المعروفة جمع جلد ، قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : عندي أنه منسوب إلى سكة الجلوديين بنيسابور الدارسة . وهذا الذي قاله الشيخ أبو عمرو يمكن حمل كلام السمعاني عليه وإنما قلت إن الجلودي هذا بضم الجيم بلا خلاف لأن ابن السكيت وصاحبه ابن قتيبة قالوا في كتابيهما المشهورين : إن الجلودي بفتح الجيم منسوب إلى جلود اسم قرية بإفريقية ، وقال غيرهما : إنها بالشام وأراد أن من نسب إلى هذه القرية فهو بفتح الجيم لكونها مفتوحة . وأما أبو أحمد هذا الجلودي فليس منسوباً إلى هذه القرية فليس فيما قاله مخالفة لما ذكرناه . والله أعلم . قال الحاكم أبو عبد الله : كان أبو أحمد هذا الجلودي شيخاً صالحاً زاهداً من كبار عباد الصوفية صحب أكابر المشايخ من أهل الحقائق ، وكان ينسخ الكتب ويأكل من كسب يده ، سمع أبا بكر بن خزيمة ومن كان قبله ، وكان يتحلل مذهب سفيان الثوري ويعرفه ، توفي رحمه الله يوم الثلاثاء الرابع والعشرين من ذي الحجة سنة ثمان وستين وثلثمائة وهو ابن ثمانين سنة . قال الحاكم : وختم لوفاته سماع صحيح مسلم وكل من حدث به بعده عن إبراهيم بن محمد بن سفيان وغيره فليس بثقة والله أعلم .

وأما شيخ الجلودي فهو السيد الجليل أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان النيسابوري الفقيه الزاهد المجتهد العابد . قال الحاكم أبو عبد الله بن البيع : سمعت محمد بن يزيد العدل يقول : كان إبراهيم بن محمد بن سفيان مجاب الدعوة . قال الحاكم : وسمعت أبا عمرو بن نجيذ يقول : إنه كان من الصالحين . قال الحاكم : كان إبراهيم بن سفيان من العباد المجتهدين ، ومن الملازمين لمسلم بن

الحجاج ، وكان من أصحاب أيوب بن الحسن الزاهد صاحب الرأي يعنى الفقيه الحنفى سمع إبراهيم بن سفيان بالحجاز ونيسابور والرى والعراق . قال إبراهيم فرغ لنا مسلم من قراءة الكتاب فى شهر رمضان سنة سبع وخمسين ومائتين . قال الحاكم : مات إبراهيم فى رجب سنة ثمان وثلاثمائة رحمه الله ورضى عنه .

وأما شيخ إبراهيم بن محمد بن سفيان فهو الإمام مسلم صاحب الكتاب وهو أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيرى نسيا ، النيسابورى وطنا عربى صليبية ، وهو أحد أعلام أئمة هذا الشأن ، وكبار المبرزين فيه وأهل الحفظ والإتقان ؛ والرحالين فى طلبه إلى أئمة الأقطار والبلدان ؛ والمعترف له بالتقدم فيه بلا خلاف عند أهل الحدق والعرفان ؛ والمرجوع إلى كتابه والمعتمد عليه فى كل الأزمان . سمع بخراسان يحيى بن يحيى وإسحاق بن راهويه وغيرهما ، وبالرى محمد بن مهران الجمال بالجيم وأبا غسان وغيرهما ، وبالعراق أحمد بن حنبل وعبد الله بن مسلمة القعنبي وغيرهما ، وبالحجاز سعيد بن منصور وأبا مصعب وغيرهما ، وبمصر عمرو بن سواد وحرملة بن يحيى وغيرهما وخلائق كثيرين . روى عنه جماعات من كبار أئمة عصره وحفاظه وفيهم جماعات فى درجته فمنهم : أبو حاتم الرازى ، وموسى بن هارون ، وأحمد بن سلمة ، وأبو عيسى الترمذى ، وأبو بكر بن خزيمة ، ويحيى بن صاعد ، وأبو عوانة الإسفراينى وآخرون لا يحصون . وصنف مسلم رحمه الله فى علم الحديث كتبا كثيرة منها هذا الكتاب الصحيح الذى من الله الكرم وله الحمد والنعمة والفضل والمنة به على المسلمين ؛ وأبقى لمسلم به ذكرا جميلا وثناء حسنا إلى يوم الدين . ومنها كتاب المسند الكبير على أسماء الرجال ، وكتاب الجامع الكبير على الأبواب ، وكتاب العلل ، وكتاب أوهام المحدثين ، وكتاب التمييز ، وكتاب من ليس له إلا راو واحد ، وكتاب طبقات التابعين ، وكتاب المخضرمين وغير ذلك .

قال الحاكم أبو عبد الله : حدثنا أبو الفضل محمد بن إبراهيم قال سمعت

أحمد بن سلمة يقول : رأيت أبا زرعة وأبا حاتم يقدمان مسلم بن الحجاج في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما . وفي رواية في معرفة الحديث .

قلت ومن حقق نظره في صحيح مسلم رحمه الله واطلع على ما أودعه في أسانيده وترتيبه وحسن سياقته ، وبديع طريقتة ، من نفائس التحقيق ، وجواهر التدقيق ، وأنواع الورع والاحتياط والتحرى في الرواية ، وتلخيص الطرق واختصارها ، وضبط متفرقها وانتشارها ، وكثرة اطلاعه واتساع روايته ، وغير ذلك مما فيه من المحاسن والأعجوبات ، واللطائف الظاهرات والخفيات ، علم أنه إمام لا يلحقه من بعد عصره ، وقل من يساويه بل يدانيه من أهل وقته ودهره . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

وأنا أقصر من أخباره رضى الله عنه على هذا القدر فإن أحواله رحمه الله ومناقبه لا تستقصى لبعدها عن أن تحصى وقد دلت بما ذكرت من الإشارة إلى حالته على ما أهملت من جميل طريقتة ، والله الكريم أسأله أن يجزل في مثوبته ، وأن يجمع بيننا وبينه مع أحبائنا في دار كرامته بفضله وجوده ولطفه ورحمته ، وقد قدمت أنى أؤثر الاختصار ، وأحاذر التطويل الممل والإكثار .

توفى مسلم رحمه الله بنيسابور سنة إحدى وستين ومائتين . قال الحاكم أبو عبد الله بن البيع في كتاب المزيكين لرواة الأخبار : سمعت أبا عبد الله بن الأخرم الحافظ رحمه الله يقول : توفى مسلم بن الحجاج رحمه الله عشية الأحد ودفن يوم الاثنين لخمس بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين وهو ابن خمس وخمسين سنة رحمه الله ورضى عنه .

فصل . صحيح مسلم رحمه الله في نهاية من الشهرة وهو متواتر عنه من حيث الجملة ، فالعلم القطعي حاصل بأنه تصنيف أبي الحسين مسلم بن الحجاج . وأما من حيث الرواية المتصلة بالإسناد المتصل بمسلم فقد انحصرت طريقته عنده في هذه البلدان والأزمان في رواية أبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن

سفيان عن مسلم ويروى في بلاد المغرب مع ذلك عن أبي محمد أحمد بن علي القلانسي عن مسلم . ورواه عن ابن سفيان جماعة منهم الجلودي ، وعن الجلودي جماعة منهم الفارسي ، وعنه جماعة منهم الفراوي ، وعنه خلائق منهم منصور ، وعنه خلائق منهم شيخنا أبو إسحاق .

قال الشيخ الإمام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : وأما القلانسي فوَقعت روايته عند أهل الغرب ولا رواية له عند غيرهم دخلت روايته إليه من جهة أبي عبد الله محمد بن يحيى بن الحذاء التيمي القرطبي وغيره سمعوها بمصر من أبي العلاء عبد الوهاب بن عيسى بن عبد الرحمن بن ماهان البغدادي . قال : حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن يحيى الأشقر الفقيه على مذهب الشافعي . قال : حدثنا أبو محمد القلانسي . قال : حدثنا مسلم إلا ثلاثة أجزاء من آخر الكتاب أولها : حديث الإفك الطويل فإن أبا العلاء بن ماهان كان يروى ذلك عن أبي أحمد الجلودي عن ابن سفيان عن مسلم رضي الله عنه .

فصل . قال الشيخ الإمام الحافظ أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح رحمه الله : اختلف النسخ في رواية الجلودي عن إبراهيم بن سفيان هل هي بحدثنا إبراهيم أو أخبرنا . والتردد واقع في أنه سمع من لفظ إبراهيم أو قرأه عليه فالأحوط أن يقال : أخبرنا إبراهيم حدثنا إبراهيم فليلفظ القاريء بهما على البدل . قال وجائز لنا الاقتصار على أخبرنا فإنه كذلك فيما نقلته من ثبت الفراوي من خط صاحبه عبد الرزاق الطبسي وفيما انتخبته بنيسابور من الكتاب من أصل فيه سماع شيخنا المؤيد ، وهو كذلك بخط الحافظ أبي القاسم الدمشقي العساكري عن الفراوي وفي غير ذلك . وأيضا فحكم المتردد في ذلك المصير إلى أخبرنا لأن كل تحديث من حيث الحقيقة إخبار وليس كل إخبار تحديثا .

فصل . قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رضى الله عنه : اعلم أن إبراهيم بن سفيان في الكتاب فائتا لم يسمعه من مسلم يقال فيه أخبرنا إبراهيم عن مسلم ولا يقال فيه أخبرنا مسلم ولا حدثنا مسلم . وروايته لذلك عن مسلم إما بطريق الإجازة وإما بطريق الوجادة ، وقد غفل أكثر الرواة عن تبين ذلك وتحقيقه في فهارسهم وتسميعاتهم وإجازاتهم وغيرها ، بل يقولون في جميع الكتاب أخبرنا إبراهيم قال أخبرنا مسلم . وهذا الفوات في ثلاثة مواضع محققة في أصول معتمدة . فأولها في كتاب الحج في باب الحلق والتقصير حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : «رحم الله المحلقين» برواية ابن نمير ، فشاهدت عنده في أصل الحافظ أبي القاسم الدمشقي بخطه ما صورته : أخبرنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان عن مسلم قال : حدثنا ابن نمير ، حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن عمر الحديث . وكذلك في أصل بخط الحافظ أبي عامر العبدري إلا أنه قال : حدثنا أبو إسحاق . وشاهدت عنده في أصل قديم مأخوذ عن أبي أحمد الجلودى ما صورته : من هاهنا قرأت على أبي أحمد حدثكم إبراهيم عن مسلم وكذا كان في كتابه إلى العلامة . قال الشيخ رحمه الله : وهذه العلامة هي بعد ثمان ورقات أو نحوها عند أول حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بعيره خارجا إلى سفر كبير ثلاثاً ، وعندها في الأصل المأخوذ عن الجلودى ما صورته : إلى هنا قرأت عليه يعنى على الجلودى عن مسلم ومن هنا قال : حدثنا مسلم ، وفي أصل الحافظ أبي القاسم عندها بخطه : من هنا يقول حدثنا مسلم وإلى هنا شك .

الفائت الثاني لإبراهيم أوله في أول الوصايا قول مسلم حدثنا أبو خيثمة زهير بن حرب ومحمد بن المثني واللفظ لمحمد بن المثني في حديث ابن عمر ما حق امرىء مسلم له شيء يريد أن يوصى فيه إلى قوله في آخر حديث رواه في قصة حويصة ومحبيصة في القسامة حدثني إسحاق بن منصور أخبرنا بشر بن

عمرو قال سمعت مالك بن أنس الحديث ، وهو مقدار عشر ورقات ففى الأصل المأخوذ عن الجلودى والأصل الذى بخط الحافظ أبى عامر العبدرى ذكر انتهاء هذا الفوات عند أول هذا الحديث وعود قول إبراهيم حدثنا مسلم ، وفى أصل الحافظ أبى القاسم الدمشقى شبه التردد فى أن هذا الحديث داخل فى الفوات أو غير داخل فيه والاعتماد على الأول .

الفائت الثالث أوله قول مسلم فى أحاديث الإمارة والخلافة حدثنى زهير بن حرب حدثنا شبابة حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ : إنما الإمام جنة ، ويمتد إلى قوله فى كتاب الصيد والذبائح حدثنا محمد بن مهران الرازى حدثنا أبو عبد الله حماد ابن خالد الخياط حديث أبى ثعلبة الخشنى إذا رميت سهمك فمن أول هذا الحديث عاد قول إبراهيم حدثنا مسلم وهذا الفوات أكثرها وهو نحو ثمانى عشرة ورقة وفى أوله بخط الحافظ الكبير أبى حازم العبدرى النيسابورى وكان يروى الكتاب عن محمد بن يزيد العدل عن إبراهيم ما صورته : من هنا يقول إبراهيم قال مسلم وهو فى الأصل المأخوذ عن الجلودى وأصل أبى عامر العبدرى وأصل أبى القاسم الدمشقى بكلمة عن ، وهكذا فى الفائت الذى سبق فى الأصل المأخوذ عن الجلودى وأصل أبى عامر العبدرى وأصل أبى القاسم ، وذلك يحتمل كونه روى ذلك عن مسلم بالوجدادة ويحتمل الإجازة ، ولكن فى بعض النسخ التصريح فى بعض ذلك أو كله بكون ذلك عن مسلم بالإجازة . والله أعلم . هذا آخر كلام الشيخ رحمه الله .

فصل . قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : اعلم أن الرواية بالأسانيد المتصلة ليس المقصود منها فى عصرنا وكثير من الأعصار قبله إثبات ما يروى إذ لا يخلو إسناد منها عن شيخ لا يدرى ما يرويه ولا يضبط ما فى كتابه ضبطا يصلح لأن يعتمد عليه فى ثبوته ، وإنما المقصود بها إبقاء سلسلة الإسناد التى خصت بها هذه الأمة زادها الله كرامة . وإذا كان كذلك فسيبيل

من أراد الاحتجاج بحديث من صحيح مسلم وأشباهه أن ينقله من أصل مقابل على يدى ثقتين بأصول صحيحة متعددة مروية بروايات متنوعة ليحصل له بذلك مع اشتهار هذه الكتب وبعدها عن أن تقصد بالتبديل والتحريف الثقة بصحة ما اتفقت عليه تلك الأصول ، فقد تكثر تلك الأصول المقابل بها كثرة تنزل منزلة التواتر أو منزلة الاستفاضة . هذا كلام الشيخ وهذا الذى قاله محمول على الاستحباب والاستظهار وإلا فلا يشترط تعداد الأصول والروايات فإن الأصل الصحيح المعتمد يكفى وتكفى المقابلة به . والله أعلم .

فصل . اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان البخارى ومسلم وتلقتهما الأمة بالقبول ، وكتاب البخارى أصحهما وأكثرهما فوائد ومعارف ظاهرة وغامضة ، وقد صح أن مسلما كان ممن يستفيد من البخارى ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث . وهذا الذى ذكرناه من ترجيح كتاب البخارى هو المذهب المختار الذى قاله الجماهير وأهل الإتيقان والحدق والغوص على أسرار الحديث . وقال أبو على الحسين بن على النيسابورى الحافظ شيخ الحاكم أبى عبد الله بن البيهق : كتاب مسلم أصح وواقفه بعض شيوخ المغرب والصحيح الأول ، وقد قرر الإمام الحافظ الفقيه النظار أبو بكر الإسماعيلى رحمه الله فى كتابه المدخل ترجيح كتاب البخارى ، وروينا عن الإمام أبى عبد الرحمن النسائى رحمه الله أنه قال ما فى هذه الكتب كلها أجود من كتاب البخارى . قلت : ومن أخصر ما ترجح به اتفاق العلماء على أن البخارى أجل من مسلم وأعلم بصناعة الحديث منه وقد انتخب علمه ولخص ما ارتضاه فى هذا الكتاب وبقي فى تهذيبه وانتقائه ست عشرة سنة وجمعه من ألوف مؤلفة من الأحاديث الصحيحة وقد ذكرت دلائل هذا كله فى أول شرح صحيح البخارى . ومما ترجح به كتاب البخارى أن مسلما رحمه الله كان مذهبه بل نقل الإجماع فى أول صحيحه أن الإسناد المعنعن له حكم الموصول بسمعت بمجرد كون المعنعن والمعنعن عنه كانا فى عصر واحد وإن لم يثبت اجتماعهما ،

والبخارى لا يحمله على الاتصال حتى يثبت اجتماعهما . وهذا المذهب يرجح كتاب البخارى وإن كنا لا نحكم على مسلم بعمله في صحيحه بهذا المذهب لكونه يجمع طرقا كثيرة يتعذر معها وجود هذا الحكم الذى جوزه . والله أعلم .

وقد انفرد مسلم بفائدة حسنة وهى كونه أسهل متناولا من حيث إنه جعل لكل حديث موضعا واحدا يليق به جمع فيه طرقه التى ارتضاها واختار ذكرها ، وأورد فيه أسانيده المتعددة وألفاظه المختلفة فيسهل على الطالب النظر في وجوهه واستثمارها ، ويحصل له الثقة بجميع ما أورده مسلم من طرقه ، بخلاف البخارى فإنه يذكر تلك الوجوه المختلفة في أبواب متفرقة متباعدة ، وكثير منها يذكره في غير بابها الذى يسبق إلى الفهم أنه أولى به وذلك لدقيقة يفهمها البخارى منه فيصعب على الطالب جمع طرقه وحصول الثقة بجميع ما ذكره البخارى من طرق هذا الحديث . وقد رأيت جماعة من الحفاظ المتأخرين غلطوا في مثل هذا فنقروا رواية البخارى أحاديث هى موجودة في صحيحه في غير مظانها السابقة إلى الفهم . والله أعلم .

ومما جاء في فضل صحيح مسلم ما بلغنا عن مكى بن عبدان أحد حفاظ نيسابور أنه قال: سمعت مسلم بن الحجاج رضى الله عنه يقول لو أن أهل الحديث يكتبون مائتى سنة الحديث فمدارهم على هذا المسند يعنى صحيحه ، قال: وسمعت مسلما يقول عرضت كتابى هذا على أبى زرعة الرازى فكل ما أشار أن له علة تركته وكل ما قال أنه صحيح وليس له علة خرجته ، وذكر غيره ما رواه الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادى بإسناده عن مسلم رحمه الله قال صنفت هذا المسند الصحيح من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة .

فصل . قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : شرط مسلم رحمه الله تعالى في صحيحه أن يكون الحديث متصل الإسناد بنقل الثقة عن الثقة من أوله إلى منتهاه سالما من الشذوذ والعلة ، قال : وهذا حد الصحيح

فكل حديث اجتمعت فيه هذه الشروط فهو صحيح بلا خلاف بين أهل الحديث ، وما اختلفوا في صحته من الأحاديث فقد يكون سبب اختلافهم انتفاء شرط من هذه الشروط وبينهم خلاف في اشتراطه كما إذا كان بعض الرواة مستوراً أو كان الحديث مرسلًا . وقد يكون سبب اختلافهم أنه هل اجتمعت فيه هذه الشروط أم انتفى بعضها وهذا هو الأغلب في ذلك كما إذا كان الحديث في رواته من اختلف في كونه من شرط الصحيح فإذا كان الحديث رواه كلهم ثقات غير أن فيهم أبا الزبير المكي مثلاً أو سهيل بن أبي صالح أو العلاء بن عبد الرحمن أو حماد بن سلمة قالوا فيه : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ، وليس بصحيح على شرط البخاري لكون هؤلاء عند مسلم ممن اجتمعت فيهم الشروط المعتبرة ، ولم يثبت عند البخاري ذلك فيهم . وكذا حال البخاري فيما خرج من حديث عكرمة مولى ابن عباس وإسحاق بن محمد الفروي وعمرو ابن مرزوق وغيرهم ممن احتج بهم البخاري ولم يحتج بهم مسلم .

قال الحاكم أبو عبد الله الحافظ النيسابوري في كتابه المدخل إلى معرفة المستدرک : عدد من خرج لهم البخاري في الجامع الصحيح ولم يخرج لهم مسلم أربعمائة وأربعة وثلاثون شيخاً ، وعدد من احتج بهم مسلم في المسند الصحيح ولم يحتج بهم البخاري في الجامع الصحيح ستائة وخمسة وعشرون شيخاً والله أعلم .

وأما قول مسلم رحمه الله في صحيحه في باب صفة صلاة رسول الله ﷺ : ليس كل شيء صحيح عندي وضعته ههنا يعني في كتابه هذا الصحيح وإنما وضعت ههنا ما أجمعوا عليه فمشكل فقد وضع فيه أحاديث كثيرة مختلفا في صحتها لكونها من حديث من ذكرناه ومن لم نذكره ممن اختلفوا في صحة حديثه . قال الشيخ وجوابه من وجهين أحدهما : أن مراده أنه لم يضع فيه إلا ما وجد عنده فيه شروط الصحيح المجمع عليه وإن لم يظهر اجتماعها في بعض الأحاديث عند بعضهم . والثاني : أنه أراد أنه لم يضع فيه ما اختلفت

الثقات فيه في نفس الحديث متناً أو إسناداً ولم يرد ما كان اختلافهم إنما هو في توثيق بعض رواته . وهذا هو الظاهر من كلامه فإنه ذكر ذلك لما سئل عن حديث أبي هريرة فإذا قرأ فأنصتوا هل هو صحيح فقال هو عندي صحيح فليل لم لم تضعه ههنا فأجاب بالكلام المذكور . ومع هذا فقد اشتمل كتابه على أحاديث اختلفوا في إسنادها أو متنها لصحتها عنده وفي ذلك ذهول منه عن هذا الشرط أو سبب آخر وقد استدركت وعللت . هذا آخر كلام الشيخ رحمه الله .

فصل . قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : ما وقع في صحيحى البخارى ومسلم مما صورته صورة المنقطع ليس ملتحقا بالمنقطع في خروجه من حيز الصحيح إلى حيز الضعيف ، ويسمى هذا النوع تعليقا سماه به الإمام أبو الحسن الدارقطنى ، ويذكره الحميدى في الجمع بين الصحيحين ، وكذا غيره من المغاربة وهو في كتاب البخارى كثير جداً وفي كتاب مسلم قليل جداً ، قال : فإذا كان التعليق منهما بلفظ فيه جزم بأن من بينهما وبينه الانقطاع قد قال ذلك أو رواه واتصل الإسناد منه على الشرط مثل أن يقولوا : روى الزهرى عن فلان ويسوقا إسناده الصحيح فحال الكتابين يوجب أن ذلك من الصحيح عندهما ، وكذلك ما رواه عن ذكره بلفظ مبهم لم يعرف به وأورداه أصلاً محتجين به وذلك مثل حدثنى بعض أصحابنا ونحو ذلك

قال : وذكر الحافظ أبو على الغسانى الجبانى أن الانقطاع وقع فيما رواه مسلم في كتابه في أربعة عشر موضعاً أولها في التيمم قوله في حديث أبى الجهم : وروى الليث بن سعد ، ثم قوله في كتاب الصلاة في باب الصلاة على النبى صلوات الله عليه : حدثنا صاحب لنا عن إسماعيل بن زكريا ، عن الأعمش ، وهذا في رواية أبى العلاء بن ماهان . وسلمت رواية أبى أحمد الجلودى من هذا فقال فيه : عن مسلم حدثنا محمد بن بكار قال حدثنا إسماعيل بن زكريا ، ثم في باب السكوت بين التكبير والقراءة قوله : وحدثت عن يحيى بن حسان ويونس المؤدب ، ثم

قوله في كتاب الجنائز في حديث عائشة رضی الله عنها في خروج النبي ﷺ إلى البقيع ليلاً : وحدثني من سمع حجاجاً الأعور واللفظ له قال حدثنا ابن جريج . وقوله في باب الجوائح في حديث عائشة رضی الله عنها : حدثني غير واحد من أصحابنا قالوا : حدثنا إسماعيل بن أبي أويس . وقوله في هذا الباب : وروى الليث بن سعد قال : حدثني جعفر بن ربيعة ، وذكر حديث كعب بن مالك في تقاضى ابن أبي حدرد ، وقوله في باب احتكار الطعام في حديث معمر بن عبد الله العدوي : حدثني بعض أصحابنا عن عمرو بن عون .

وقوله في صفة النبي ﷺ : وحدثت عن أبي أسامة ومن روى ذلك عنه إبراهيم بن سعيد الجوهري قال : حدثنا أبو أسامة . وذكر أبو علي أنه رواه أبو أحمد الجلودى عن محمد بن المسيب الأرغيفي^(١) عن إبراهيم بن سعيد . قال الشيخ : ورويناه من غير طريق أبي أحمد عن محمد بن المسيب ، ورواه غير ابن المسيب عن إبراهيم الجوهري وسنورد ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى . وقوله في آخر الفضائل في حديث ابن عمر رضی الله عنهما عن رسول الله ﷺ : « أرأيتمكم ليلتكم هذه » رواية مسلم إياه موصولاً عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه ثم قال : حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال : أخبرنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب ، ورواه الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر كلاهما عن الزهري بإسناد معمر كمثل حديثه . وقول مسلم في آخر كتاب القدر في حديث أبي سعيد الخدري رضی الله عنه « لتركن سنن من قبلكم » : حدثني عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مریم . وهذا قد وصله إبراهيم بن محمد بن سفيان عن محمد بن يحيى عن ابن أبي مریم . قال الشيخ : وإنما أورده مسلم على وجه المتابعة والاستشهاد . وقوله فيما سبق في الاستشهاد والمتابعة في حديث البراء بن عازب في الصلاة الوسطى بعد أن رواه موصولاً : ورواه الأشجعي عن سفيان الثوري إلى آخره . وقوله أيضاً في الرجم في المتابعة لما

(١) قوله الأرغيفي . هو نسبة إلى أرغيفان ناحية من نواحي نيسابور . اهـ .

رواه موصولا من حديث أبي هريرة في الذي اعترف على نفسه بالزنى . ورواه الليث أيضاً عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب بهذا الإسناد . وقوله في كتاب الإمارة في المتابعة لما رواه متصلاً من حديث عوف بن مالك : « خيار أئمتكم الذين تحبونهم » : ورواه معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد .

قال الشيخ : وذكر أبو علي فيما رواه عندنا من كتابه في الرابع عشر حديث ابن عمر « أرأيتكم ليلتكم هذه » المذكور في الفضائل وقد ذكره مرة أخرى فيسقط هذا من العدد ، ويسقط الحديث الثاني لكون الجلودي رواه عن مسلم موصولا وروايته هي المعتمدة المشهورة فهي إذاً اثنا عشر لا أربعة عشر .

قال الشيخ : وأخذ هذا عن أبي علي أبو عبد الله المازري صاحب المعلم فأطلق أن في الكتاب أحاديث مقطوعة في أربعة عشر موضعا وهذا يوهم خللا في ذلك ، وليس ذلك كذلك ، وليس شيء من هذا والحمد لله مخرجا لما وجد فيه من حيز الصحيح ، بل هي موصولة من جهات صحيحة لا سيما ما كان منها مذكوراً على وجه المتابعة ففي نفس الكتاب وصلها فاكتفى بكون ذلك معروفا عند أهل الحديث ، كما أنه روى عن جماعة من الضعفاء اعتماداً على كون ما رواه عنهم معروفاً من رواية الثقات على ما سنويوه عنه فيما بعد إن شاء الله تعالى .

قال الشيخ أبو عمرو رحمه الله : وهكذا الأمر في تعليقات البخارى بالفاظ جازمة مثبتة على الصفة التي ذكرناها كمثل ما قال فيه قال فلان أو روى فلان أو ذكر فلان ، أو نحو ذلك . ولم يصب أبو محمد بن حزم الظاهري حيث جعل مثل ذلك انقطاعاً قادحاً في الصحة ، واستروح إلى ذلك في تقرير مذهبه الفاسد في إباحة الملاهي وزعمه أنه لم يصح في تحريمها حديث مجيباً عن حديث أبي عامر أو أبي مالك الأشعري عن رسول الله ﷺ « ليكونن في أمتي أقوام يستحلون الحرير والخمر والمعازف » إلى آخر الحديث فزعم أنه وإن أخرجه البخارى فهو غير صحيح لأن البخارى قال فيه : قال هشام بن عمار وساقه

بإسناده فهو منقطع فيما بين البخارى وهشام ، وهذا خطأ من ابن حزم من وجوه :

أحدها : أنه لا انقطاع في هذا أصلا من جهة أن البخارى لقي هشاما وسمع منه ، وقد قررنا في كتابنا علوم الحديث أنه إذا تحقق اللقاء والسماع مع السلامة من التدليس حمل ما يرويه عنه على السماع بأى لفظ كان ، كما يحمل قول الصحابى قال رسول الله ﷺ على سماعه منه ، إذا لم يظهر خلافه ، وكذا غير قال من الألفاظ .

الثانى : أن هذا الحديث بعينه معروف الاتصال بصريح لفظه من غير جهة البخارى .

الثالث : أنه وإن كان ذلك انقطاعا فمثل ذلك في الكتابين غير ملحق بالانقطاع القادح لما عرف من عاداتهما وشرطهما وذكرهما ذلك في كتاب موضوع لذكر الصحيح خاصة فلن يستجيزا فيه الجزم المذكور من غير ثبت وثبوت بخلاف الانقطاع أو الإرسال الصادر من غيرهما ، هذا كله في المعلق بلفظ الجزم . أما إذا لم يكن ذلك منهما بلفظ جازم مثبت له عن ذكره عنه على الصفة التى تقدم ذكرها مثل أن يقولوا روى عن فلان ، أو ذكر عن فلان أو في الباب عن فلان ، ونحو ذلك فليس ذلك في حكم التعليق الذى ذكرناه ولكن يستأنس بإيرادهما له .

وأما قول مسلم في خطبة كتابه وقد ذكر عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : « أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم » فهذا بالنظر إلى أن لفظه ليس جازما لا يقتضى حكمه بصحته ، وبالنظر إلى أنه احتج به وأورده إيراد الأصول لا إيراد الشواهد يقتضى حكمه بصحته ، ومع ذلك فقد حكم الحاكم أبو عبد الله الحافظ في كتابه معرفة علوم الحديث بصحته ، وأخرجه أبو داود في سننه بإسناده منفردا به وذكر أن الراوى له عن عائشة ميمون بن أبى شبيب ولم يدركها .

قال الشيخ : وفيما قاله أبو داود نظر فإنه كوفي متقدم قد أدرك المغيرة بن شعبة ، ومات المغيرة قبل عائشة ، وعند مسلم التعاصر مع إمكان التلاقى كاف في ثبوت الإدراك ، فلو ورد عن ميمون أنه قال لم ألق عائشة استقام لأبي داود الجزم بعدم إدراكه وهيئات ذلك . هذا آخر كلام الشيخ . قلت : وحديث عائشة هذا قد رواه البزار في مسنده وقال : هذا الحديث لا يعلم عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه ، وقد روى عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفاً . والله أعلم .

فصل . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : جميع ما حكم مسلم رحمه الله بصحته في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحته ، والعلم النظرى حاصل بصحته في نفس الأمر ، وهكذا ما حكم البخارى بصحته في كتابه ، وذلك لأن الأمة تلتقت ذلك بالقبول سوى من لا يعتد بخلافه ووفاقه في الإجماع .

قال الشيخ : والذي تختاره أن تلقى الأمة للخبر المنحط عن درجة التواتر بالقبول يوجب العلم النظرى بصدقه خلافاً لبعض محققى الأصوليين حيث نفى ذلك بناء على أنه لا يفيد في حق كل منهم إلا الظن ، وإنما قبله لأنه يجب عليه العمل بالظن والظن قد يخطئ ، قال الشيخ : وهذا مندفع لأن ظن من هو معصوم من الخطأ لا يخطئ ، والأمة في إجماعها معصومة من الخطأ ، وقد قال إمام الحرمين لو حلف إنسان بطلاق امرأته أن ما في كتابى البخارى ومسلم مما حكما بصحته من قول النبي ﷺ لما ألزمته الطلاق ، ولا حثته لإجماع علماء المسلمين على صحتها . قال الشيخ : ولقائل أن يقول : إنه لا يثبت ولو لم يجمع المسلمون على صحتها للشك في الحث ، فإنه لو حلف بذلك في حديث ليست هذه صفته لم يثبت ، وإن كان راويه فاسقاً ، فعدم الحث حاصل قبل الإجماع فلا يضاف إلى الإجماع .

قال الشيخ : والجواب أن المضاف إلى الإجماع هو القطع بعدم الحث ظاهراً

وباطناً ، وأما عند الشك فعدم الحث محكوم به ظاهراً مع احتمال وجوده باطناً فعلى هذا يحمل كلام إمام الحرمين فهو اللائق بتحقيقه ، فإذا علم هذا فما أخذ على البخارى ومسلم وقدح فيه معتمد من الحفاظ فهو مستثنى مما ذكرناه لعدم الإجماع على تلقيه بالقبول ، وما ذلك إلا فى مواضع قليلة سننبه على ما وقع فى هذا الكتاب منها إن شاء الله تعالى . وهذا آخر ما ذكره الشيخ أبو عمرو رحمه الله . وقال فى جزء له : ما اتفق البخارى ومسلم على إخرجه فهو مقطوع بصدق مخبره ثابت يقينا لتلقى الأمة ذلك بالقبول ، وذلك يفيد العلم النظرى ، وهو فى إفادة العلم كالتواتر إلا أن المتواتر يفيد العلم الضرورى وتلقى الأمة بالقبول يفيد العلم النظرى ، وقد اتفقت الأمة على أن ما اتفق البخارى ومسلم على صحته فهو حق وصدق .

قال الشيخ فى علوم الحديث : وقد كنت أميل إلى أن ما اتفقا عليه فهو مظنون وأحسبه مذهبا قويا ، وقد بان لى الآن أنه ليس كذلك وأن الصواب أنه يفيد العلم . وهذا الذى ذكره الشيخ فى هذه المواضع خلاف ما قاله المحققون والأكثرون فإنهم قالوا: أحاديث الصحيحين التى ليست بمتواترة إنما تفيد الظن فإنها آحاد والآحاد إنما تفيد الظن على ما تقرر ، ولا فرق بين البخارى ومسلم وغيرهما فى ذلك ، وتلقى الأمة بالقبول إنما أفادنا وجوب العمل بما فيهما ، وهذا متفق عليه فإن أخبار الآحاد التى فى غيرهما يجب العمل بها إذا صحت أسانيدها ولا تفيد إلا الظن فكذا الصحيحان ، وإنما يفرق الصحيحان وغيرهما من الكتب فى كون ما فيهما صحيحاً لا يحتاج إلى النظر فيه بل يجب العمل به مطلقاً ، وما كان فى غيرهما لا يعمل به حتى ينظر وتوجد فيه شروط الصحيح . ولا يلزم من إجماع الأمة على العمل بما فيهما إجماعهم على أنه مقطوع بأنه كلام النبى ﷺ ، وقد اشد إنكار ابن برهان الإمام على من قال بما قاله الشيخ وبالغ فى تغليظه .

وأما ما قاله الشيخ رحمه الله فى تأويل كلام إمام الحرمين فى عدم الحث

فهو بناء على ما اختاره الشيخ ، وأما على مذهب الأكثرين فيحتمل أنه أراد أنه لا يحنث ظاهراً ، ولا يستحب له التزام الحنث حتى تستحب له الرجعة ، كما لو حلف بمثل ذلك في غير الصحيحين فإننا لا نحنثه لكن تستحب له الرجعة احتياطاً لاحتمال الحنث وهو احتمال ظاهر ، وأما الصحيحان فاحتمال الحنث فيهما في غاية من الضعف فلا تستحب له المراجعة لضعف احتمال موجبها . والله أعلم .

فصل . قال الشيخ أبو عمرو رحمه الله : روينا عن أبي قريش الحافظ قال : كنت عند أبي زرعة الرازي فجاء مسلم بن الحجاج فسلم عليه وجلس ساعة وتذاكرا ، فلما قام قلت له : هذا جمع أربعة آلاف حديث في الصحيح . قال أبو زرعة : فلمن ترك الباقي . قال الشيخ : أراد أن كتابه هذا أربعة آلاف حديث أصول دون المكررات . وكذا كتاب البخاري ذكر أنه أربعة آلاف حديث بإسقاط المكرر وبالمكرر سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثاً ثم إن مسلماً رحمه الله رتب كتابه على أبواب فهو مبوب في الحقيقة ولكنه لم يذكر تراجم الأبواب فيه لئلا يزداد بها حجم الكتاب أو لغير ذلك . قلت : وقد ترجم جماعة أبوابه بتراجم بعضها جيد وبعضها ليس بجيد ، إما لقصور في عبارة الترجمة ، وإما لركاكة لفظها ، وإما لغير ذلك وأنا إن شاء الله أحرص على التعبير عنها بعبارات تليق بها في مواضعها . والله أعلم .

فصل . سلك مسلم رحمه الله في صحيحه طرقاً بالغة في الاحتياط والإتقان والورع والمعرفة ، وذلك مصرح بكمال ورعه ، وتمام معرفته ، وغزارة علومه ، وشدة تحقيقه بحفظه ، وتعددده في هذا الشأن ، وتمكنه من أنواع معارفه ، وتبريزه في صناعته ، وعلو محله في التمييز بين دقائق علومه ، لا يهتدى إليها إلا أفراد في الأعصار فرحمه الله ورضي عنه . وأنا أذكر أحرقاً من أمثلة ذلك تنبيهاً بها على ما سواها إذ لا يعرف حقيقة حاله إلا من أحسن النظر في كتابه مع كمال أهليته ومعرفته بأنواع العلوم التي يفتقر إليها صاحب هذه الصناعة كالفقه ،

والأصوليين ، والعربية ، وأسماء الرجال ، ودقائق علم الأسانيد ، والتاريخ ، ومعاشرة أهل هذه الصنعة ، ومباحثهم ، ومع حسن الفكر ونباهة الذهن ، ومداومة الاشتغال به ، وغير ذلك من الأدوات التي يفتقر إليها .

فمن تحرى مسلم رحمه الله اعتناؤه بالتمييز بين حدثنا وأخبرنا وتقييده ذلك على مشايخه وفق روايته . وكان من مذهبه رحمه الله الفرق بينهما وأن حدثنا لا يجوز إطلاقه إلا لما سمعه من لفظ الشيخ خاصة ، وأخبرنا لما قرىء على الشيخ . وهذا الفرق هو مذهب الشافعي وأصحابه وجمهور أهل العلم بالمشرق . قال محمد بن الحسن الجوهري المصري : وهو مذهب أكثر أصحاب الحديث الذين لا يخصهم أحد ، وروى هذا المذهب أيضا عن ابن جريج ، والأوزاعي ، وابن وهب ، والنسائي وصار هو الشائع الغالب على أهل الحديث . وذهب جماعات إلى أنه يجوز أن تقول فيما قرىء على الشيخ حدثنا وأخبرنا ، وهو مذهب الزهري ومالك وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان وآخرين من المتقدمين ، وهو مذهب البخاري وجماعة من المحدثين ، وهو مذهب معظم الحجازيين والكوفيين . وذهبت طائفة إلى أنه لا يجوز إطلاق حدثنا ولا أخبرنا في القراءة وهو مذهب ابن المبارك ، ويحيى بن يحيى ، وأحمد بن حنبل ، والمشهور عن النسائي . والله أعلم .

ومن ذلك اعتناؤه بضبط اختلاف لفظ الرواة كقوله حدثنا فلان وفلان واللفظ لفلان قال أو قالا حدثنا فلان ، وكما إذا كان بينهما اختلاف في حرف من متن الحديث أو صفة الراوي أو نسبه أو نحو ذلك فإنه يبينه ، وربما كان بعضه لا يتغير به معنى ، وربما كان في بعضه اختلاف في المعنى ولكن كان خفيا لا يتفطن له إلا ماهر في العلوم التي ذكرتها في أول الفصل مع اطلاع على دقائق الفقه ومذاهب الفقهاء . وسترى في هذا الشرح من فوائد ذلك ما تقر به عينك إن شاء الله تعالى . وينبغي أن ندقق النظر في فهم غرض مسلم من ذلك .

ومن ذلك تحريه في رواية صحيفة همام بن منبه عن أبي هريرة كقبوله : حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله ﷺ فذكر أحاديث منها وقال رسول الله ﷺ : « إذا توضأ أحدكم فليستنشق » الحديث ، وذلك لأن الصحائف والأجزاء والكتب المشتملة على أحاديث بإسناد واحد إذا اقتصر عند سماعها على ذكر الإسناد في أولها ولم يجدد عند كل حديث منها وأراد إنسان ممن سمع كذلك أن يفرد حديثا منها غير الأول بالإسناد المذكور في أولها فهل يجوز له ذلك؟ قال وكيع بن الجراح ويحيى بن معين وأبو بكر الإسماعيلي الشافعي الإمام في الحديث والفقه والأصول : يجوز ذلك . وهذا مذهب الأكثرين من العلماء ، لأن الجميع معطوف على الأول فالإسناد المذكور أولا في حكم المعاد في كل حديث . وقال الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني الفقيه الشافعي الإمام في علم الأصولين والفقه وغير ذلك : لا يجوز ذلك ، فعلى هذا من سمع هكذا فطريقه أن يبين ذلك كما فعله مسلم فمسلم رحمه الله سلك هذا الطريق ورعا واحتياطا وتحريا وإتقانا رضى الله عنه .

ومن ذلك تحريه في مثل قوله حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد ، فلم يستجز رضى الله عنه أن يقول سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد لكونه لم يقع في روايته منسوبا فلو قاله منسوبا لكان مخبرا عن شيخه أنه أخبره بنسبه ولم يخبره . وسأذكر هذا بعد هذا في فصل مختص به إن شاء الله تعالى . ومن ذلك احتياطه في تلخيص الطرق وتحول الأسانيد مع إيجاز العبارة وكإل حسناتها . ومن ذلك حسن ترتيبه وترصيفه الأحاديث على نسق يقتضيه تحقيقه وإكمال معرفته بمواقع الخطاب ودقائق العلم وأصول القواعد وخفيات علم الأسانيد ومراتب الرواة وغير ذلك .

فصل . ذكر مسلم رحمه الله في أول مقدمة صحيحه أنه يقسم الأحاديث ثلاثة أقسام : الأول : ما رواه الحفاظ المتقنون . والثاني : ما رواه المستورون

المتوسطون في الحفظ والإتقان . والثالث : ما رواه الضعفاء والمتروكون وأنه إذا فرغ من القسم الأول أتبعه الثاني وأما الثالث فلا يعرج عليه فاختلف العلماء في مراده بهذا التقسيم فقال الإمامان الحافظان أبو عبد الله الحاكم وصاحبه أبو بكر البيهقي رحمهما الله : إن المنية اخترمت مسلماً رحمه الله قبل إخراج القسم الثاني وإنه إنما ذكر القسم الأول .

قال القاضي عياض رحمه الله وهذا مما قبله الشيوخ والناس من الحاكم أبي عبد الله وتابعوه عليه . قال القاضي وليس الأمر على ذلك لمن حقق نظره ولم يتقيد بالتقليد ، فإنك إذا نظرت تقسيم مسلم في كتابه الحديث على ثلاث طبقات من الناس كما قال فذكر أن القسم الأول : حديث الحفاظ وأنه إذا انقضى هذا أتبعه بأحاديث من لم يوصف بالحذق والإتقان مع كونهم من أهل الستر والصدق وتعاطى العلم ، ثم أشار إلى ترك حديث من أجمع العلماء أو اتفق الأكثر منهم على تهمته ونفى من اتهمه بعضهم وصححه بعضهم فلم يذكره هنا ، ووجدته ذكر في أبواب كتابه حديث الطبقتين الأوليين ، وأتى بأسانيد الثانية منهما على طريق الإتيان للأولى والاستشهاد ، أو حيث لم يجد في الباب الأول شيئاً ، وذكر أقواماً تكلم قوم فيهم وزكاهم آخرون وخرج حديثهم ممن ضعف أو اتهم ببدعة ، وكذلك فعل البخاري . فعندى أنه أتى بطبقاته الثلاث في كتابه على ما ذكر ورتب في كتابه وبينه في تقسيمه وطرح الرابعة كما نص عليه ، فالحاكم تأول أنه إنما أراد أن يفرد لكل طبقة كتاباً ويأتي بأحاديثها خاصة مفردة ، وليس ذلك مراده بل إنما أراد بما ظهر من تأليفه وبان من غرضه أن يجمع ذلك في الأبواب ويأتي بأحاديث الطبقتين فيبدأ بالأولى ثم يأتي بالثانية على طريق الاستشهاد والإتيان حتى استوفى جميع الأقسام الثلاثة ، ويحتمل أن يكون أراد بالطبقات الثلاث الحفاظ ثم الذين يلونهم ، والثالثة هي التي طرحها . وكذلك علل الحديث التي ذكر ووعده أنه يأتي بها قد جاء بها في مواضعها من الأبواب من اختلافهم في الأسانيد كالإرسال ، والإسناد ،

والزيادة ، والنقص ، وذكر تصاحيف المصحفين ، وهذا يدل على استيفائه غرضه في تأليفه وإدخاله في كتابه كلما وعد به .

قال القاضى رحمه الله : وقد فاوضت في تأويلي هذا ورأى فيه من يفهم هذا الباب فما رأيت منصفا إلا صوبه وبان له ما ذكرت ، وهو ظاهر لمن تأمل الكتاب وطالع مجموع الأبواب . ولا يعترض على هذا بما قاله ابن سفيان صاحب مسلم أن مسلما أخرج ثلاثة كتب من المسندات أحدها هذا الذى قرأه على الناس ، والثاني يدخل فيه عكرمة وابن إسحاق صاحب المغازى وأمثالهما ، والثالث يدخل فيه من الضعفاء فإنك إذا تأملت ما ذكر ابن سفيان لم يطابق الغرض الذى أشار إليه الحاكم مما ذكر مسلم في صدر كتابه فتأمله تجده كذلك إن شاء الله تعالى . هذا آخر كلام القاضى عياض رحمه الله وهذا الذى اختاره ظاهر جداً . والله أعلم .

فصل . ألزم الإمام الحافظ أبو الحسن على بن عمر الدارقطنى رحمه الله وغيره البخارى ومسلما رضى الله عنهما إخراج أحاديث تركا إخراجها مع أن أسانيدهما أسانيد قد أخرج لرواتها في صحيحيهما بها . وذكر الدارقطنى وغيره أن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم رووا عن رسول الله ﷺ ورويت أحاديثهم من وجوه لا مطعن في ناقلها ولم يخرجها من أحاديثهم شيئاً فيلزمهما إخراجها على مذهبيهما وذكر البيهقى أنهما اتفقا على أحاديث من صحيفة همام بن منبه ، وأن كل واحد منهما انفرد عن الآخر بأحاديث منها مع أن الإسناد واحد . وصنف الدارقطنى وأبو ذر الهروى في هذا النوع الذى ألزموهما .

وهذا الإلزام ليس بلازم في الحقيقة فإنهما لم يلتزما استيعاب الصحيح ، بل صح عنهما تصريحهما بأنهما لم يستوعبا ، وإنما قصدا جمع جُمَلٍ من الصحيح كما يقصد المصنف في الفقه جمع جملة من مسائله لا أنه يحصر جميع مسائله لكنهما إذا كان الحديث الذى تركاه أو تركه أحدهما مع صحة إسناده في الظاهر أصلاً

في بابه ولم يخرج له نظيراً ولا ما يقوم مقامه فالظاهر من حالهما أنهما اطلعا فيه على علة إن كانا روياه ، ويحتمل أنهما تركاه نسياناً ، أو إيثاراً لتترك الإطالة ، أو رأياً أن غيره مما ذكره يتسد مسده أو لغير ذلك . والله أعلم .

فصل . عاب عائبون مسلماً بروايته في صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقعين في الطبقة الثانية الذين ليسوا من شرط الصحيح ، ولا عيب عليه في ذلك بل جوابه من أوجه ذكرها الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله .

أحدها : أن يكون ذلك فيمن هو ضعيف عند غيره ثقة عنده . ولا يقال الجرح مقدم على التعديل لأن ذلك فيما إذا كان الجرح ثابتاً مفسر السبب وإلا فلا يقبل الجرح إذا لم يكن كذا . وقد قال الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي وغيره : ما احتج البخاري ومسلم وأبو داود به من جماعة علم الطعن فيهم من غيرهم محمول على أنه لم يثبت الطعن المؤثر مفسر السبب .

الثاني : أن يكون ذلك واقعاً في المتابعات والشواهد لا في الأصول ، وذلك بأن يذكر الحديث أولاً بإسناد نظيف رجاله ثقات ويجعله أصلاً ، ثم يتبعه بإسناد آخر أو أسانيد فيها بعض الضعفاء على وجه التأكيد بالمتابعة ، أو لزيادة فيه تنبه على فائدة فيما قدمه . وقد اعتذر الحاكم أبو عبد الله بالمتابعة والاستشهاد في إخراجه عن جماعة ليسوا من شرط الصحيح منهم مطر الوراق ، وبقية بن الوليد ، ومحمد بن إسحاق بن يسار ، وعبد الله بن عمر العمرى ، والنعمان بن راشد ، وأخرج مسلم عنهم في الشواهد في أشباه لهم كثيرين .

الثالث : أن يكون ضعف الضعيف الذي احتج به طراً بعد أخذه عنه باختلاط حدث عليه فهو غير قادح فيما رواه من قبل في زمن استقامته ، كما في أحمد بن عبد الرحمن بن وهب بن أخي عبد الله بن وهب فذكر الحاكم

أبو عبد الله أنه اختلط بعد الخمسين ومائتين بعد خروج مسلم من مصر فهو في ذلك كسعيد بن أبي عروبة ، وعبد الرزاق وغيرهما ممن اختلط آخراً ولم يمنع ذلك من صحة الاحتجاج في الصحيحين بما أخذ عنهم قبل ذلك .

الرابع : أن يعلو بالشخص الضعيف إسناده وهو عنده من رواية الثقات نازل ، فيقتصر على العالی ولا يطول بإضافة النازل إليه مكتفياً بمعرفة أهل الشأن في ذلك . وهذا العذر قد روينا عنه تنصيصاً وهو خلاف حاله فيما رواه عن الثقات أولاً ثم أتبعه بمن دونهم متابعة ، وكان ذلك وقع منه على حسب حضور باعث النشاط وغيبته ، روينا عن سعيد بن عمرو البرذعي أنه حضر أبا زرعة الرازي وذكر صحيح مسلم وإنكار أبي زرعة عليه روايته فيه عن أسباط بن نصر وقطن بن نسير وأحمد بن عيسى المصري وأنه قال أيضاً : يطرق لأهل البدع علينا فيجدون السبيل بأن يقولوا إذا احتج عليهم بحديث : ليس هذا في الصحيح .

قال سعيد بن عمرو : فلما رجعت إلى نيسابور ذكرت لمسلم إنكار أبي زرعة فقال لي مسلم : إنما قلت صحيح ، وإنما أدخلت من حديث أسباط وقطن وأحمد ما قد رواه الثقات عن شيوخهم ، إلا أنه ربما وقع إلى عنهم بارتفاع ويكون عندي من رواية أوثق منهم بنزول فأقتصر على ذلك وأصل الحديث معروف من رواية الثقات . قال سعيد : وقدم مسلم بعد ذلك الرى فبلغنى أنه خرج إلى أبي عبد الله محمد بن مسلم بن وارة فجفاه وعاتبه على هذا الكتاب وقال له نحوا مما قاله لي أبو زرعة إن هذا يطرق لأهل البدع فاعتذر مسلم وقال : إنما أخرجت هذا الكتاب وقلت : هو صحاح ، ولم أقل إن ما لم أخرج من الحديث في هذا الكتاب فهو ضعيف ، وإنما أخرجت هذا الحديث من الصحيح ليكون مجموعاً عندي وعند من يكتبه عنى ، ولا يرتاب في صحته فقبل عذره وحده .

قال الشيخ : وقد قدمنا عن مسلم أنه قال : عرضت كتابي هذا على أبي زرعة الرازي فكل ما أشار أن له علة تركته وكل ما قال إنه صحيح وليست له علة فهو هذا الذي أخرجته . قال الشيخ : فهذا مقام وعر وقد مهدته . بواضح من القول لم أره مجتمعاً في مؤلف والله الحمد .

قال : وفيما ذكرته دليل على أن من حكم لشخص بمجرد رواية مسلم عنه في صحيحه بأنه من شرط الصحيح عند مسلم فقد غفل وأخطأ ، بل يتوقف ذلك على النظر في أنه كيف روى عنه على ما بيناه من انقسام ذلك . والله أعلم .

فصل . في بيان جملة من الكتب المخرجة على صحيح مسلم . فقد صنف جماعات من الحفاظ على صحيح مسلم كتباً وكان هؤلاء تأخروا عن مسلم وأدركوا الأسانيد العالية ، وفيهم من أدرك بعض شيوخ مسلم فخرجوا أحاديث مسلم في مصنفاتهم المذكورة بأسانيدهم تلك . قال الشيخ أبو عمرو رحمه الله : فهذه الكتب المخرجة تلتحق بصحيح مسلم في أن لها سمة الصحيح وإن لم تلتحق به في خصائصه كلها . ويستفاد من مخرجاتهم ثلاث فوائد : علو الإسناد ، وزيادة قوة الحديث بكثرة طرقه ، وزيادة ألفاظ صحيحة مفيدة . ثم إنهم لم يلتزموا موافقته في اللفظ لكونهم يروونها بأسانيد آخر فيقع في بعضها تفاوت . فمن هذه الكتب المخرجة على صحيح مسلم كتاب العبد الصالح أبي جعفر أحمد بن أحمد بن حمدان النيسابوري الزاهد العابد . ومنها المسند الصحيح لأبي بكر محمد بن محمد بن رجا النيسابوري الحافظ وهو متقدم يشارك مسلماً في أكثر شيوخه . ومنها مختصر المسند الصحيح المؤلف على كتاب مسلم للحافظ أبي عوانة يعقوب بن إسحاق الإسفراييني روى فيه عن يونس بن عبد الأعلى وغيره من شيوخ مسلم . ومنها كتاب أبي حامد الشاركي الفقيه الشافعي الهروي يروي عن أبي يعلى الموصلي . ومنها المسند الصحيح لأبي بكر محمد بن عبد الله الجوزقي النيسابوري الشافعي . ومنها المسند المستخرج على كتاب مسلم

للحافظ المصنف أبى نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني . ومنها المخرج على صحيح مسلم للإمام أبى الوليد حسان بن محمد القرشي الفقيه الشافعي وغير ذلك . والله أعلم .

فصل . قد استدرك جماعة على البخارى ومسلم أحاديث أخلا بشرطهما فيها ونزلت عن درجة ما التزامه وقد سبقت الإشارة إلى هذا ، وقد ألف الإمام الحافظ أبو الحسن على بن عمر الدارقطنى فى بيان ذلك كتابه المسمى بالاستدراكات والتتبع وذلك فى مائتى حديث مما فى الكتابين ، ولأبى مسعود الدمشقى أيضا عليهما استدراك ، ولأبى على الغسانى الجيانى فى كتابه : تقييد المهمل فى جزء العلل منه استدراك أكثره على الرواة عنهما ، وفيه ما يلزمهما وقد أجب عن كل ذلك أو أكثره وستراه فى مواضعه إن شاء الله تعالى . والله أعلم .

فصل . فى معرفة الحديث الصحيح وبيان أقسامه وبيان الحسن والضعيف وأنواعها . قال العلماء : الحديث ثلاثة أقسام : صحيح وحسن وضعيف ، ولكل قسم أنواع ، فأما الصحيح فهو : ما اتصل سنده بالعدول الضابطين من غير شذوذ ولا علة فهذا متفق على أنه صحيح ، فإن اختلف بعض هذه الشروط ففيه خلاف وتفصيل نذكره إن شاء الله تعالى .

وقال الإمام أبو سليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب الخطابى الفقيه الشافعى المتفنن : الحديث عند أهله ثلاثة أقسام : صحيح وحسن وسقيم . فالصحيح ما اتصل سنده وعدلت نقلته . والحسن ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه مدار أكثر الحديث ، وهو الذى يقبله أكثر العلماء وتستعمله عامة الفقهاء . والسقيم على ثلاث طبقات شرها الموضوع ثم المقلوب ثم المجهول .

قال الحاكم أبو عبد الله النيسابورى فى كتابه المدخل إلى كتاب الإكليل الصحيح من الحديث عشرة أقسام : خمسة متفق عليها وخمسة مختلف فيها

فالأول من المتفق عليه اختيار البخارى ومسلم وهو الدرجة الأولى من الصحيح ، وهو أن لا يذكر إلا ما رواه صحابى مشهور عن رسول الله ﷺ له راويان ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه تابعى مشهور بالرواية عن الصحابة له أيضا راويان ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه من أتباع الأتباع الحافظ المتقن المشهور على ذلك الشرط ثم كذلك . قال الحاكم : والأحاديث المروية بهذه الشريطة لا يبلغ عددها عشرة آلاف حديث .

القسم الثانى : مثل الأول إلا أن راويه من الصحابة ليس له إلا راو واحد .

القسم الثالث : مثل الأول إلا أن راويه من التابعين ليس له إلا راو واحد .

القسم الرابع : الأحاديث الأفراد الغرائب التى رواها الثقات العدول .

القسم الخامس : أحاديث جماعة من الأئمة عن آبائهم عن أجدادهم ولم تتواتر الرواية عن آبائهم عن أجدادهم بها إلا عنهم كصحيفة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وبهز بن حكيم عن أبيه عن جده ، وإياس بن معاوية عن أبيه عن جده وأجدادهم صحابييون وأحفادهم ثقات .

قال الحاكم : فهذه الأقسام الخمسة مخرجة فى كتب الأئمة فيجتنج بها وإن لم يخرج منها فى الصحيحين حديث يعنى غير القسم الأول . قال : والخمسة المختلف فيها المرسل ، وأحاديث المدلسين إذا لم يذكروا سماعهم ، وما أسنده ثقة وأرسله جماعة من الثقات ، وروايات الثقات غير الحفاظ العارفين ، وروايات المبتدعة إذا كانوا صادقين . فهذا آخر كلام الحاكم وستكلم عليه بعد حكاية قول الجياني إن شاء الله تعالى وقال أبو على الغساني الجياني : الناقلون سبع طبقات : ثلاث مقبولة ؛ وثلاث متروكة ؛ والسابعة مختلف فيها . فالأولى : أئمة الحديث وحفاظه وهم الحجة على من خالفهم ويقبل انفرادهم . الثانية : دونهم فى الحفظ والضبط ، لحقهم فى بعض روايتهم وهم وغلط : والغالب على حديثهم الصحة ويصحح ما وهو فيه من رواية الأولى

وهم لاحقون بهم . الثالثة : جنحت إلى مذاهب من الأهواء غير غالية ولا داعية ، وصح حديثها ، وثبت صدقها ، وقل وهما . فهذه الطبقات احتمل أهل الحديث الرواية عنهم ، وعلى هذه الطبقات يدور نقل الحديث . وثلاث طبقات أسقطهم أهل المعرفة : الأولى : من وسم بالكذب ووضع الحديث الثانية : من غلب عليه الغلط والوهم ، والثالثة : طائفة غلت في البدعة ، ودعت إليها ، وحرفت الروايات وزادت فيها ليحتجوا بها . والسابعة : قوم مجهولون انفردوا بروايات لم يتابعوا عليها فقبلهم قوم ووقفهم آخرون . هذا كلام الغساني ، فأما قوله : إن أهل البدع والأهواء الذين لا يدعون إليها ولا يغفلون فيها يقبلون بلا خلاف ، فليس كما قال بل فيهم خلاف ، وكذلك في الدعاة خلاف مشهور سنذكرهما قريباً إن شاء الله تعالى حيث ذكره الإمام مسلم رحمه الله . وأما قوله في المجهولين خلاف فهو كما قال ، وقد أحل الحاكم بهذا النوع من المختلف فيه . ثم المجهول أقسام مجهول العدالة ظاهراً وباطناً ، ومجهولها باطنا مع وجودها ظاهراً وهو المستور ، ومجهول العين . فأما الأول : فالجمهور على أنه لا يحتج به . وأما الآخرا فاحتج بهما كثيرون من المحققين . وأما قول الحاكم إن من لم يرو عنه إلا راو واحد فليس هو من شرط البخارى ومسلم فمردود ، غلظه الأئمة فيه بإخراجهما حديث المسيب بن حزن والد سعيد بن المسيب في وفاة أبي طالب لم يرو عنه غير ابنه سعيد ، وإخراج البخارى حديث عمرو ابن تغلب « إني لأعطي الرجل والذي أدع أحب إلى » لم يرو عنه غير الحسن ، وحديث قيس بن أبي حازم عن مرداس الأسلمي « يذهب الصالحون » لم يرو عنه غير قيس ، وإخراج مسلم حديث رافع بن عمرو الغفارى لم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت ، وحديث ربيعة بن كعب الأسلمي لم يرو عنه غير أبي سلمة ونظائر في الصحيحين لهذا كثيرة . والله أعلم . وأما الأقسام المختلف فيها فسأعقد في كل واحد منها فصلاً إن شاء الله تعالى ليكون أسهل في الوقوف عليه هذا ما يتعلق بالصحيح . وأما الحسن فقد تقدم قول الخطابي رحمه الله :

إنه ما عرف مخرجه واشتهر رجاله ، وقال أبو عيسى الترمذى : الحسن ما ليس فى إسناده من يتهم ، وليس بشاذ ، وروى من غير وجه . وضبط الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله الحسن فقال : هو قسمان : أحدهما : الذى لا يخلو إسناده من مستور لم تتحقق أهليته ، وليس كثير الخطأ فيما يرويه ، ولا ظهر منه تعمد الكذب ولا نسب آخر مفسق ، ويكون متن الحديث قد عرف بأن روى مثله أو نحوه من وجه آخر . القسم الثانى : أن يكون راويه من المشهورين بالصدق والأمانة ، ولم يبلغ درجة رجال الصحيح لقصوره عنهم فى الحفظ والإتقان ، إلا أنه مرتفع عن حال من يعد تفرد منكرأ . قال : وعلى القسم الأول ينزل كلام الترمذى ، وعلى الثانى كلام الخطابى فاقصر كل واحد منهما على قسم رآه خفياً ولا بد فى القسمين من سلامتهما من الشذوذ والعلة . ثم الحسن وإن كان دون الصحيح فهو كالصحيح فى جواز الاحتجاج به . والله أعلم . وأما الضعيف فهو ما لم يوجد فيه شروط الصحة ، ولا شروط الحسن وأنواعه كثيرة : منها الموضوع ، المقلوب ، والشاذ ، والمنكر ، والمعلل ، والمضطرب وغير ذلك . ولهذه الأنواع حدود وأحكام وتفرعات معروفة عند أهل هذه الصنعة ، وقد أتقنها مع ما يحتاج إليه طالب الحديث من الأدوات والمقدمات ويستعين به فى جميع الحالات الإمام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح فى كتابه علوم الحديث . وقد اختصرته وسهلت طريق معرفته لمن أراد تحقيق هذا الفن والدخول فى زمرة أهله ، ففيه من القواعد والمهمات ما يلتحق به من حقيقه وتكاملت معرفته له بالحفاظ المتقنين ، ولا يسبقونه إلا بكثرة الاطلاع على طرق الحديث فإن شاركهم لحقهم . والله أعلم .

فصل فى ألفاظ يتداولها أهل الحديث . المرفوع : ما أضيف إلى رسول الله ﷺ خاصة لا يقع مطلقه على غيره سواء كان متصلاً أو منقطعاً . وأما الموقوف : فما أضيف إلى الصحابى قولاً له أو فعلاً أو نحوه ، متصلاً كان أو منقطعاً ، ويستعمل فى غيره مقيداً فيقال : حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلاً . وأما المقطوع :

فهو الموقوف على التابعي قولاً له أو فعلاً ، مُتَّصلاً كَانَ أَوْ مُنْقَطِعاً . وَأَمَّا
 الْمُنْقَطِعُ : فَهُوَ مَا لَمْ يَتَّصِلْ إِسْنَادُهُ عَلَى أَى وَجْه كَانَ انْقِطَاعُهُ فَإِنْ كَانَ السَّاقِطُ
 رَجُلِينَ فَأَكْثَرُ سُمِّيَ أَيْضاً مَعْضِلاً بِفَتْحِ الضَّادِ الْمَعْجَمَةِ . وَأَمَّا الْمُرْسَلُ : فَهُوَ عِنْدَ
 الْفُقَهَاءِ وَأَصْحَابِ الْأَصُولِ وَالْخَطِيبِ الْحَافِظِ أَبِي بَكْرٍ الْبَغْدَادِيِّ وَجَمَاعَةٍ مِنْ
 الْمُحَدِّثِينَ مَا انْقَطَعَ إِسْنَادُهُ عَلَى أَى وَجْه كَانَ انْقِطَاعُهُ ، فَهُوَ عِنْدَهُمْ بِمَعْنَى الْمُنْقَطِعِ .
 وَقَالَ جَمَاعَاتٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ ، أَوْ أَكْثَرُهُمْ : لَا يُسَمَّى مَرْسِلاً إِلَّا مَا أَخْبَرَ فِيهِ التَّابِعِيُّ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَالْمُحَدِّثِينَ أَوْ جُمْهُورِهِمْ وَجَمَاعَةٌ مِنْ
 الْفُقَهَاءِ أَنَّهُ لَا يَحْتَجُّ بِالْمُرْسَلِ ، وَمَذْهَبُ مَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَأَحْمَدَ وَأَكْثَرَ الْفُقَهَاءِ
 أَنَّهُ يَحْتَجُّ بِهِ ، وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ إِذَا انْضَمَّ إِلَى الْمُرْسَلِ مَا يُعْضِدُهُ احْتَجَّ بِهِ
 وَذَلِكَ بِأَنْ يَرُودَ أَيْضاً مُسْنَداً أَوْ مَرْسِلاً مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى ، أَوْ يَعْمَلُ بِهِ بَعْضُ
 الصَّحَابَةِ أَوْ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ . وَأَمَّا مَرْسَلُ الصَّحَابِيِّ وَهُوَ رِوَايَتُهُ مَا لَمْ يَدْرِكْهُ أَوْ
 يَحْضُرُهُ ، كَقَوْلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَوَّلَ مَا بَدَىءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ
 الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةَ ، فَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَالْجَمَاهِيرِ أَنَّهُ يَحْتَجُّ بِهِ ، وَقَالَ الْأَسْتَاذُ
 الْإِمَامُ أَبُو إِسْحَاقَ الْإِسْفَرَايِينِي الشَّافِعِيُّ : لَا يَحْتَجُّ بِهِ إِلَّا أَنْ يَقُولَ إِنَّهُ لَا يَرُودُ
 إِلَّا عَنْ صَحَابِيٍّ وَالصَّوَابُ الْأَوَّلُ .

فصل . إذا قال الصحابي كنا نقول أو نفعل أو يقولون أو يفعلون كذا ،
 أو كنا لا نرى أو لا يرون بأساً بكذا ، اختلفوا فيه فقال الإمام أبو بكر
 الإسماعيلي : لا يكون مرفوعاً بل هو موقوف . وسنذكر حكم الموقوف في
 فصل بعد هذا إن شاء الله تعالى . وقال الجمهور من المحدثين وأصحاب الفقه
 والأصول : إن لم يصفه إلى زمن رسول الله ﷺ فليس بمرفوع بل هو
 موقوف ، وإن أضافه فقال : كنا نفعل في حياة النبي ﷺ ، أو في زمنه ،
 أو وهو فينا ، أو بين أظهرنا أو نحو ذلك فهو مرفوع ، وهذا هو المذهب
 الصحيح الظاهر ، فإنه إذا فعل في زمنه ﷺ فالظاهر اطلاعه عليه وتقريره إياه
 ﷺ وذلك مرفوع . وقال آخرون : إن كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالباً

كان مرفوعاً وإلا كان موقوفاً وبهذا قطع الشيخ أبو إسحاق الشيرازي الشافعي .
والله أعلم . وأما إذا قال الصحابي : أمرنا بكذا ، أو نهينا عن كذا ، أو من
السنة كذا ، فكله مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله الجماهير من أصحاب
الفنون ، وقيل : موقوف ، وأما إذا قال التابعي من السنة كذا فالصحيح أنه
موقوف . وقال بعض أصحابنا الشافعيين : إنه مرفوع مرسل . وأما إذا قيل
عند ذكر الصحابي يرفعه أو ينهيه أو يبلغ به أو رواية فكله مرفوع متصل بلا
خلاف . أما إذا قال التابعي : كانوا يفعلون فلا يدل على فعل جميع الأمة بل
على بعض الأمة فلا حجة فيه إلا أن يصرح بنقله عن أهل الإجماع فيكون نقلاً
للإجماع وفي ثبوته بخبر الواحد خلاف .

فصل . إذا قال الصحابي قولاً أو فعل فعلًا فقد قدمنا أنه يسمى موقوفاً
وهل يحتاج به فيه تفصيل واختلاف . قال أصحابنا : إن لم ينتشر فليس هو
إجماعاً وهل هو حجة ؟ فيه قولان للشافعي رحمه الله وهما مشهوران : أحدهما
الجديد أنه ليس بحجة والثاني : وهو القديم أنه حجة . فإن قلنا : هو حجة
قدم على القياس ، ولزم التابعي وغيره العمل به ، ولم تجز مخالفته ، وهل يخص
به العموم ؟ فيه وجهان ، وإذا قلنا : ليس بحجة فالقياس مقدم عليه ، ويجوز
للتابعي مخالفته ، فأما إذا اختلف الصحابة رضي الله عنهم على قولين فإن قلنا
بالجديد : لم يجوز تقليد واحد من الفريقين بل يطلب الدليل ، وإن قلنا بالقديم :
فهما دليلان تعارضاً فيرجح أحدهما على الآخر بكثرة العدد فإن استوى العدد
قدم بالأئمة فيقدم ما عليه إمام منهم على ما لا إمام عليه ، فإن كان الذي على
أحدهما أكثر عدداً ومع الأقل إمام فهما سواء ، فإن استويا في العدد والأئمة
إلا أن في أحدهما أحد الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وفي الآخر غيرهما
ففيه وجهان لأصحابنا أحدهما : أنهما سواء والثاني : يقدم ما فيه أحد
الشيخين . هذا كله إذا انتشر أما إذا لم ينتشر فإن خولف فحكمه ما ذكرناه ،
وإن لم يخالف ففيه خمسة أوجه لأصحابنا العراقيين . الأربعة الأولى منها وهي

مشهورة في كتبهم في الأصول وفي أوائل كتب الفروع . أحدها : أنه حجة وإجماع وهذا الوجه هو الصحيح عندهم . والثاني : أنه حجة وليس بإجماع . والثالث : إن كان فتوى فقيه فهو حجة ، وإن كان حكم إمام أو حاكم فليس بحجة وهو قول أبي علي بن أبي هريرة . والرابع : ضده إن كان فتياً لم يكن حجة ، وإن كان حاكماً أو إماماً كان إجماعاً . والخامس : أنه ليس بإجماع ولا حجة وهذا الوجه هو المختار عند الغزالي في المستصفى . إما إذا قال التابعي قولاً ولم ينتشر فليس بحجة بلا خلاف ، وإن انتشر وخولف فليس بحجة بلا خلاف ، وإن انتشر ولم يخالف فظاهر كلام جماهير أصحابنا أن حكمه حكم قول الصحابي المنتشر من غير مخالفة . وحكى بعض أصحابنا فيه وجهين أحدهما هذا والثاني ليس بحجة . قال صاحب الشامل من أصحابنا : الصحيح أنه يكون إجماعاً وهذا هو الأفقه ، ولا فرق في هذا بين الصحابي والتابعي . وقد ذكرت هذا الفصل بدلائله وإيضاحه ونسبة هذه الاختلافات إلى قائلها في شرح المذهب على وجه حسن مختصر وحذفت ذلك هنا اختصاراً . والله أعلم .

فصل في الإسناد المعنعن . وهو فلان عن فلان قال بعض العلماء هو مرسل ، والصحيح الذي عليه العمل وقاله الجماهير من أصحاب الحديث والفقهاء والأصول أنه متصل بشرط أن يكون المعنعن غير مدلس ، وبشرط إمكان لقاء من أضيفت العننة إليهم بعضهم بعضاً . وفي اشتراط ثبوت اللقاء وطول الصحبة ومعرفة بالرواية عنه خلاف . منهم من لم يشترط شيئاً من ذلك وهو مذهب مسلم ادعى الإجماع عليه وسيأتي الكلام عليه حيث أذكره في أواخر مقدمة الكتاب إن شاء الله تعالى . ومنهم من شرط ثبوت اللقاء وحده وهو مذهب علي بن المديني ، والبخاري ، وأبي بكر الصيرفي الشافعي ، والمحققين وهو الصحيح . ومنهم من شرط طول الصحبة وهو قول أبي المظفر السمعاني الفقيه الشافعي . ومنهم من شرط أن يكون معروفاً بالرواية عنه وبه قال

أبو عمرو المقرئ وأما إذا قال حدثنا الزهري أن ابن المسيب قال كذا أو حدث بكذا أو فعل أو ذكر أو روى أو نحو ذلك فقال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله وجماعة : لا يلتحق ذلك بعن بل يكون منقطعاً حتى يبين السماع . وقال الجماهير : هو كعن محمول على السماع بالشرط المقدم وهذا هو الصحيح . وفي هذا الفصل فوائد كثيرة ينتفع بها إن شاء الله تعالى في معرفة هذا الكتاب وسترى ما يترتب عليه من الفوائد إن شاء الله تعالى حيث تمر بمواضعها من الكتاب . ويستدل بذلك على غزارة علم مسلم رضى الله عنه ، وشدة تحريه وإتقانه ، وأنه ممن لا يساوى في هذا بل لا يدانى رضى الله عنه .

فصل . زيادات الثقة مقبولة مطلقاً عند الجماهير من أهل الحديث والفقهاء والأصول ، وقيل لا تقبل ، وقيل تقبل إن زادها غير من رواه ناقصاً ولا تقبل إن زادها هو . وأما إذا روى العدل الضابط المتقن حديثاً انفرد به فمقبول بثلاث خلاف نقل الخطيب البغدادي اتفاق العلماء عليه . وأما إذا رواه بعض الثقات الضابطين متصلًا وبعضهم مرسلًا ، أو بعضهم موقوفًا وبعضهم مرفوعًا ، أو وصله هو أو رفعه في وقت وأرسله أو وقفه في وقت فالصحيح الذي قاله المحققون من المحدثين ، وقاله الفقهاء ، وأصحاب الأصول ، وصححه الخطيب البغدادي ، أن الحكم لمن وصله أو رفعه سواء كان المخالف له مثله أو أكثر وأحفظ ، لأنه زيادة ثقة وهي مقبولة . وقيل الحكم لمن أرسله أو وقفه . قال الخطيب : وهو قول أكثر المحدثين . وقيل الحكم للأكثر ، وقيل للأحفظ :

فصل . التدليس قسمان : أحدهما أن يروى عن عاصره ما لم يسمع منه موثراً سماعه قائلاً قال فلان أو عن فلان أو نحوه ، وربما لم يسقط شيخه وأسقط غيره لكونه ضعيفاً أو صغيراً تحسبنا لصورة الحديث ، وهذا القسم مكروه جداً دمه أكثر العلماء ، وكان شعبة من أشدهم ذمًا له ، وظاهر كلامه أنه حرام . وتحريمه ظاهر فإنه يوهم الاحتجاج بما لا يجوز الاحتجاج به ، ويتسبب أيضاً إلى إسقاط العمل بروايات نفسه مع ما فيه من الغرور ، ثم إن مفسدته دائمة

وبعض هذا يكفي في التحريم فكيف باجتماع هذه الأمور . ثم قال فريقي من العلماء : من عرف منه هذا التدليس صار مجروحاً لا يقبل له رواية في شيء أبداً وإن بين السماع والصحيح ما قاله الجماهير من الطوائف أن ما رواه بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع فهو مرسل ، وما بينه فيه كسمعت وحدثنا وأخبرنا وشبهها فهو صحيح مقبول يحتج به . وفي الصحيحين وغيرهما من كتب الأصول من هذا الضرب كثير لا يحصى كقتادة ، والأعمش ، والسفيانين ، وهشيم وغيرهم ودليل هذا أن التدليس ليس كذبا . وإذا لم يكن كذبا ، وقد قال الجماهير إنه ليس محرماً ، والراوى عدل ضابط ، وقد بين سماعه وجب الحكم بصحته . والله أعلم . ثم هذا الحكم في المدلس جاز فيمن دلس مرة واحدة ، ولا يشترط تكرره منه . واعلم أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين بعن ونحوها فمحمول على ثبوت السماع من جهة أخرى . وقد جاء كثير منه في الصحيح بالطريقتين جميعاً فيذكر رواية المدلس بعن ثم يذكرها بالسماع ويقصد به هذا المعنى الذى ذكرته . وسترى من ذلك إن شاء الله تعالى جملاً مما ننبه عليه في مواضعه إن شاء الله تعالى ، وربما مررنا بشيء منه على قلة من غير تنبيه عليه اكتفاء بالتنبيه على مثله قريباً منه والله أعلم . وأما القسم الثانى : من التدليس فإنه يسمى شيخه أو غيره ، أو ينسبه ، أو يصفه ، أو يكتنيه بما لا يعرف به كراهة أن يعرف ، ويحمله على ذلك كونه ضعيفاً ، أو صغيراً ، أو يستنكف أن يروى عنه لمعنى آخر ، أو يكون مكثرأ من الرواية عنه فيريد أن يغيره كراهة تكرير الرواية عنه على صورة واحدة ، أو لغير ذلك من الأسباب . وكراهة هذا القسم أخف وسببها توعير طريق معرفته . والله أعلم .

فصل . فى معرفة الاعتبار والمتابعة والشاهد والأفراد والشاذ والمنكر ، فإذا روى حماد مثلاً حديثاً عن أيوب عن ابن سيرين عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلّى الله عليه وآله ينظر هل رواه ثقة غير حماد عن أيوب، أو عن ابن سيرين غير أيوب ، أو عن أبى هريرة غير ابن سيرين ، أو عن النبى صلّى الله عليه وآله غير أبى هريرة

فأى ذلك وجد علم أن له أصلاً يرجع إليه . فهذا النظر والتفتيش يسمى اعتباراً . وأما المتابعة فأن يرويه عن أيوب غير حماد ، أو عن ابن سيرين غير أيوب ، أو عن أبي هريرة غير ابن سيرين ، أو عن النبي ﷺ غير أبي هريرة فكل واحد من هذه الأقسام يسمى متابعة . وأعلاها الأولى وهي متابعة حماد في الرواية عن أيوب ثم ما بعدها على الترتيب . وأما الشاهد فأن يروى حديث آخر بمعناه . وتسمى المتابعة شاهداً ولا يسمى الشاهد متابعة . وإذا قالوا في نحو هذا تفرد به أبو هريرة ، أو ابن سيرين ، أو أيوب ، أو حماد كان مشعراً بانتفاء وجوه المتابعات كلها . واعلم أنه يدخل في المتابعات والاستشهاد رواية بعض الضعفاء . ولا يصلح لذلك كل ضعيف ، وإنما يفعلون هذا لكون التابع لا اعتماد عليه ، وإنما الاعتماد على من قبله . وإذا اتفت المتابعات وتمحض فرداً فله أربعة أحوال . حال يكون مخالفاً لرواية من هو أحفظ منه فهذا ضعيف ، ويسمى شاذاً ومنكراً . وحال لا يكون مخالفاً ويكون هذا الراوى حافظاً ضابطاً متقناً فيكون صحيحاً . وحال يكون قاصراً عن هذا ولكنه قريب من درجته فيكون حديثه حسناً . وحال يكون بعيداً عن حاله فيكون شاذاً منكراً مردوداً . فتحصل أن الفرد قسمان : مقبول ومردود ، والمقبول ضربان فرد لا يخالف وراويه كامل الأهلية ، وفرد هو قريب منه . والمردود أيضاً ضربان ، فرد مخالف للأحفظ ، وفرد ليس في روايه من الحفظ والإتقان ما يجبر تفرده . والله أعلم .

فصل في حكم المختلط . إذا خلط الثقة لاختلال ضبطه بخرف ، أو هرم ، أو لذهاب بصره ، أو نحو ذلك قبل حديث من أخذ عنه قبل الاختلاط ، ولا يقبل حديث من أخذ بعد الاختلاط أو شككنا في وقت أخذه . فمن المخلطين عطاء بن السائب ، وأبو إسحاق السبيعي ، وسعيد الجريري ، وسعيد بن أبي عروبة ، وعبد الرحمن بن عبد الله المسعودي ، وربيعه أستاذ مالك ، وصالح مولى التوأمة ، وحصين بن عبد الوهاب الكوفي ، وسفيان بن عيينة - قال يحيى القطان : أشهد أنه اختلط سنة سبع وتسعين وتوفي سنة تسع وتسعين -

وعبد الرزاق بن همام - عمى في آخر عمره فكان يتلقن - و عارم اختلط آخره .
واعلم أن ما كان من هذا القبيل محتجا به في الصحيحين فهو مما علم أنه أخذ
قبل الاختلاط .

فصل . في أحرف مختصرة في بيان الناسخ والمنسوخ وحكم الحديثين المختلفين
ظاهراً . أما النسخ : فهو رفع الشارع حكماً منه متقدماً بحكم منه متأخر ،
هذا هو المختار في حده . وقد قيل فيه غير ذلك ، وقد أدخل فيه كثيرون أو
الأكثر من المصنفين في الحديث ما ليس منه بل هو من قسم التخصيص ،
أو ليس منسوخاً ولا مخصصاً ، بل مؤولاً أو غير ذلك ، ثم النسخ يعرف
بأمور : منها تصريح رسول الله ﷺ به « كنت نهيتكم عن زيارة القبور
فزوروها » ، ومنها قول الصحابي : كان آخر الأمرين ترك الوضوء نما مست
النار ، ومنها ما يعرف بالتاريخ ، ومنها ما يعرف بالإجماع كقتل شارب الخمر
في المرة الرابعة فإنه منسوخ عرف نسخه بالإجماع ، والإجماع لا ينسخ ولا
يُنسخ لكن يدل على وجود ناسخ . والله أعلم . وأما إذا تعارض حديثان في
الظاهر فلا بد من الجمع بينهما ، أو ترجيح أحدهما ، وإنما يقوم بذلك غالباً الأئمة
الجامعون بين الحديث والفقه والأصوليين المتمكنون في ذلك ، الغائضون على
المعاني الدقيقة ، الرائضون أنفسهم في ذلك ، فمن كان بهذه الصفة لم يشكل
عليه شيء من ذلك إلا النادر في بعض الأحيان . ثم الختلف قسماً : أحدهما
يمكن الجمع بينهما فيتعين ، ويجب العمل بالحديثين جميعاً ومهما أمكن حمل كلام
الشارع على وجه يكون أعم للفائدة تعين المصير إليه ، ولا يصار إلى النسخ
مع إمكان الجمع ، لأن في النسخ إخراج أحد الحديثين عن كونه مما يعمل
به . ومثال الجمع حديث « لا عدوى » مع حديث « لا يورد ممرض على
مصح » وجه الجمع أن الأمراض لا تعدى بطبعها ، ولكن جعل الله سبحانه
وتعالى مخالطتها ، سبباً للإعداء فنفي في الحديث الأول ما يعتقد أهل الجاهلية من
العدوى بطبعها ، وأرشد في الثاني إلى مجانبة ما يحصل عنده الضرر عادة

بقضاء الله وقدره وفعله . القسم الثاني : أن يتضادا بحيث لا يمكن الجمع بوجه ، فإن علمنا أحدهما ناسخاً قدمناه وإلا عملنا بالراجح منهما ، كالترجيح بكثرة الرواة وصفاتهم وسائر وجوه الترجيح وهي نحو خمسين وجهاً جمعها الحفاظ أبو بكر الحازمي في أول كتابه الناسخ والمنسوخ ، وقد جمعها أنا مختصرة ولا ضرورة إلى ذكرها هنا كراهة للتطويل . والله أعلم .

فصل . في معرفة الصحابي والتابعي . هذا الفصل مما يتأكد الاعتناء به وتمس الحاجة إليه فيه يعرف المتصل من المرسل . فأما الصحابي : فكل مسلم رأى رسول الله ﷺ ولو لحظة . هذا هو الصحيح في حده ، وهو مذهب أحمد بن حنبل ، وأبي عبد الله البخاري في صحيحه ، والمحدثين كافة . وذهب أكثر أصحاب الفقه والأصول إلى أنه من طالت صحبته له صلى الله عليه وسلم . قال الإمام القاضي أبو الطيب الباقلاني : لا خلاف بين أهل اللغة أن الصحابي مشتق من الصحبة جار على كل من صحب غيره قليلاً كان أو كثيراً ، يقال صحبه شهراً ويوماً وساعة . قال : وهذا يوجب في حكم اللغة إجراء هذا على من صحب النبي ﷺ ولو ساعة ، هذا هو الأصل . قال : ومع هذا فقد تقرر للأمة عرف في أنهم لا يستعملونه إلا فيمن كثرت صحبته واتصل لقاؤه ، ولا يجري ذلك على من لقي المرء ساعة ومشى معه خطوات وسمع منه حديثاً ، فوجب أن لا يجري في الاستعمال إلا على من هذا حاله . هذا كلام القاضي المجمع على إمامته وجلالته وفيه تقرير للمذهبيين ، ويستدل به على ترجيح مذهب المحدثين ، فإن هذا الإمام قد نقل عن أهل اللغة أن الاسم يتناول صحبة ساعة ، وأكثر أهل الحديث قد نقلوا الاستعمال في الشرع والعرف على وفق اللغة فوجب المصير إليه . والله أعلم . وأما التابعي ويقال فيه التابع فهو من لقي الصحابي ، وقيل من صحبه كالخلاف في الصحابي والاكتفاء هنا بمجرد اللقاء أولى نظراً إلى مقتضى اللفظين .

فصل . جرت عادة أهل الحديث بحذف قال ونحوه فيما بين رجال الإسناد

في الخط ، وينبغي للقارئ أن يلفظ بها . وإذا كان في الكتاب قرىء على فلان أخبرك فلان فليقل القارئ : قرىء على فلان قيل له أخبرك فلان . وإذا كان فيه قرىء على فلان أخبرنا فلان فليقل قرىء على فلان قيل له قلت أخبرنا فلان . وإذا تكررت كلمة قال كقوله حدثنا صالح قال قال الشعبي فإنهم يحدفون إحداهما في الخط ، فليلفظ بهما القارئ فلو ترك القارئ لفظ قال في هذا كله فقد أخطأ ، والسماع صحيح للعلم بالمقصود ويكون هذا من الحذف للدلالة الحال عليه .

فصل . إذا أراد رواية الحديث بالمعنى فإن لم يكن خبيراً بالألفاظ ومقاصدها ، عالماً بما يحيل معانيها لم يجوز له الرواية بالمعنى بلا خلاف بين أهل العلم بل يتعين اللفظ ، وإن كان عالماً بذلك فقالت طائفة من أصحاب الحديث والفقهاء والأصول لا يجوز مطلقاً ، وجوزه بعضهم في غير حديث النبي ﷺ ولم يجوزه فيه . وقال جمهور السلف والخلف من الطوائف المذكورة : يجوز في الجميع إذا جزم بأنه أدى المعنى . وهذا هو الصواب الذي تقتضيه أحوال الصحابة فمن بعدهم رضى الله عنهم في روايتهم القضية الواحدة بألفاظ مختلفة . ثم هذا في الذي سمعه في غير المصنفات ، أما المصنفات ، فلا يجوز تغييرها وإن كان بالمعنى . أما إذا وقع في الرواية أو التصنيف غلط لا شك فيه فالصواب الذي قاله الجماهير أنه يرويه على الصواب ، ولا يغيره في الكتاب بل ينبه عليه حال الرواية في حاشية الكتاب فيقول : كذا وقع والصواب كذا .

فصل . إذا روى الشيخ الحديث بإسناد ثم أتبعه إسناداً آخر وقال عند انتهاء هذا الإسناد مثله أو نحوه فأراد السامع أن يروى المتن بالإسناد الثاني مقتصراً عليه فالأظهر منعه وهو قول شعبة . وقال سفيان الثوري : يجوز بشرط أن يكون الشيخ المحدث ضابطاً متحفظاً مميّزاً بين الألفاظ . وقال يحيى بن معين : يجوز ذلك في قوله مثله ، ولا يجوز في نحوه . قال الخطيب البغدادي : الذي قاله ابن معين بناء على منع الرواية بالمعنى ، فأما على جوازها فلا فرق . وكان

جماعة من العلماء يختاطون في مثل هذا ، فإذا أرادوا رواية مثل هذا أورد أحدهم الإسناد الثاني ثم يقول مثل حديث قبله متنه كذا ثم يسوقه ، واختار الخطيب هذا ولا شك في حسنه . أما إذا ذكر الإسناد وطرفاً من المتن ثم قال وذكر الحديث ، أو قال واقتصر الحديث ، أو قال الحديث ، أو ما أشبهه فأراد السامع أن يروى عنه الحديث بكماله فطريقه أن يقتصر على ما ذكره الشيخ ، ثم يقول والحديث بطوله كذا ويسوقه إلى آخره . فإن أراد أن يرويه مطلقاً ولا يفعل ما ذكرناه فهو أولى بالمنع مما سبق في مثله ونحوه . وممن نص على منعه الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني الشافعي . وأجازه أبو بكر الإسماعيلي بشرط أن يكون السامع والمسمع عارفين ذلك الحديث . وهذا الفصل مما تشتد الحاجة إلى معرفته للمعنى بصحيح مسلم لكثرة تكرره فيه . والله أعلم .

فصل . إذا قدم بعض المتن على بعض . اختلفوا في جوازه بناء على جواز الرواية بالمعنى ، فإن جوزناها جاز وإلا فلا . وينبغي أن يقطع بجوازه إن لم يكن المقدم مرتباً بالمؤخر . وأما إذا قدم المتن على الإسناد وذكر المتن وبعض الإسناد ، ثم ذكر باقي الإسناد متصلًا حتى وصله بما ابتدأ به فهو حديث متصل ، والسماع صحيح . فلو أراد من سمعه هكذا أن يقدم جميع الإسناد فالصحيح الذي قاله بعض المتقدمين القطع بجوازه ، وقيل : فيه خلاف كتقديم بعض المتن على بعض .

فصل . إذا درس بعض الإسناد أو المتن جاز أن يكتبه من كتاب غيره ، ويرويه إذا عرف صحته وسكنت نفسه إلى أن ذلك الساقط . هذا هو الصواب الذي قاله المحققون ، ولو بينه في حال الرواية فهو أولى . أما إذا وجد في كتابه كلمة غير مضبوطة أشكلت عليه فإنه يجوز أن يسأل عنها العلماء بها من أهل العربية وغيرهم ويرويها على ما يخبرونه . والله أعلم .

فصل . إذا كان في سماعه عن رسول الله ﷺ فأراد أن يرويه ويقول عن

النبي ﷺ أو عكسه ، فالصحيح الذي قاله حماد بن سلمة وأحمد بن حنبل وأبو بكر الخطيب : إنه جائز لأنه لا يختلف به هنا معنى . وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : الظاهر أنه لا يجوز وإن جازت الرواية بالمعنى لاختلافه . والمختار ما قدمته لأنه وإن كان أصل النبي والرسول مختلفا فلا اختلاف هنا ولا لبس ولا شك . والله أعلم .

فصل . جرت العادة بالاختصار على الرمز في حدثنا وأخبرنا ، واستمر الاصطلاح عليه من قديم الأعصار إلى زماننا ، واشتهر ذلك بحيث لا يخفى فيكتبون من حدثنا (ثنا) وهي الثاء والنون والألف وربما حذفوا الثاء ، ويكتبون من أخبرنا (أنا) ولا يحسن زيادة الباء قبل (نا) ، وإذا كان للحديث إسنادان أو أكثر كتبوا عند الانتقال من إسناد إلى إسناد (ح) وهي حاء مهملة مفردة والمختار أنها مأخوذة من التحول لتحوله من الإسناد إلى إسناد ، وأنه يقول القارئ إذا انتهى إليها (ح) ويستمر في قراءة ما بعدها . وقيل إنها من حال بين الشيعين إذا حجز لكونها حالت بين الإسنادين وأنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء وليست من الرواية . وقيل إنها رمز إلى قوله الحديث وإن أهل المغرب كلهم يقولون إذا وصلوا إليها الحديث ، وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعر بأنها رمز صح وحسنت ههنا كتابة صح لئلا يتوهم أنه سقط متن الإسناد الأول ، ثم هذه الحاء توجد في كتب المتأخرين كثيراً وهي كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري فيتأكد احتياج صاحب هذا الكتاب إلى معرفتها ، وقد أوردناه إلى ذلك . والله الحمد والنعمة والفضل والمنة .

فصل . ليس للراوى أن يزيد في نسب غير شيخه ، ولا صفتة على ما سمعه من شيخه لئلا يكون كاذبا على شيخه . فإن أراد تعريفه وإيضاحه وزوال اللبس المتطرق إليه لمشابهة غيره فطريقه أن يقول : قال حدثني فلان يعنى ابن فلان ، أو الفلاني ، أو هو ابن فلان ، أو الفلاني أو نحو ذلك ، فهذا جائز حسن قد استعمله الأئمة ، وقد أكثر البخاري ومسلم منه في الصحيحين غاية الإكثار

حتى إن كثيرا من أسانيدهما يقع فى الإسناد الواحد منها موضعان أو أكثر من هذا الضرب كقوله فى أول كتاب البخارى فى باب من سلم المسلمون من لسانه ويده قال أبو معاوية : حدثنا داود هو ابن أبى هند عن عامر قال سمعت عبد الله هو ابن عمرو . وكقوله فى كتاب مسلم فى باب منع النساء من الخروج إلى المساجد : حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان يعنى ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد . ونظائره كثيرة وإنما يقصدون بهذا الإيضاح كما ذكرنا أولا فإنه لو قال حدثنا داود أو عبد الله لم يعرف من هو لكثرة المشاركين فى هذا الاسم ، ولا يعرف ذلك فى بعض المواطن إلا الخواص والعارفون بهذه الصنعة وبمراتب الرجال فأوضحوه لغيرهم ، وخففوا عنهم مؤونة النظر والتفتيش . وهذا الفصل نفيس يعظم الانتفاع به فإن من لا يعانى هذا الفن قد يتوهم أن قوله يعنى وقوله هو زيادة لا حاجة إليها ، وأن الأولى حذفها وهذا جهل قبيح . والله أعلم .

فصل . يستحب لكاتب الحديث إذا مر بذكر الله عز وجل أن يكتب « عز وجل » أو « تعالى » أو « سبحانه وتعالى » أو « تبارك وتعالى » أو « جل ذكره » أو « تبارك اسمه » أو « جلت عظمته » أو ما أشبه ذلك . وكذلك يكتب عند ذكر النبي ﷺ « صلى الله عليه وسلم » بكمالها لا رامزاً إليها ، ولا مقتصراً على أحدهما . وكذلك يقول فى الصحابى « رضى الله عنه » فإن كان صحابيا ابن صحابى قال : « رضى الله عنهما » . وكذلك يترضى ويترحم على سائر العلماء والأخيار ويكتب كل هذا وإن لم يكن مكتوبا فى الأصل الذى ينقل منه فإن هذا ليس رواية وإنما هو دعاء . وينبغى للقارىء أن يقرأ كل ما ذكرناه وإن لم يكن مذكوراً فى الأصل الذى يقرأ منه ، ولا يسأم من تكرر ذلك ومن أغفل هذا حُرماً خيراً عظيماً وفوت فضلاً جسيماً .

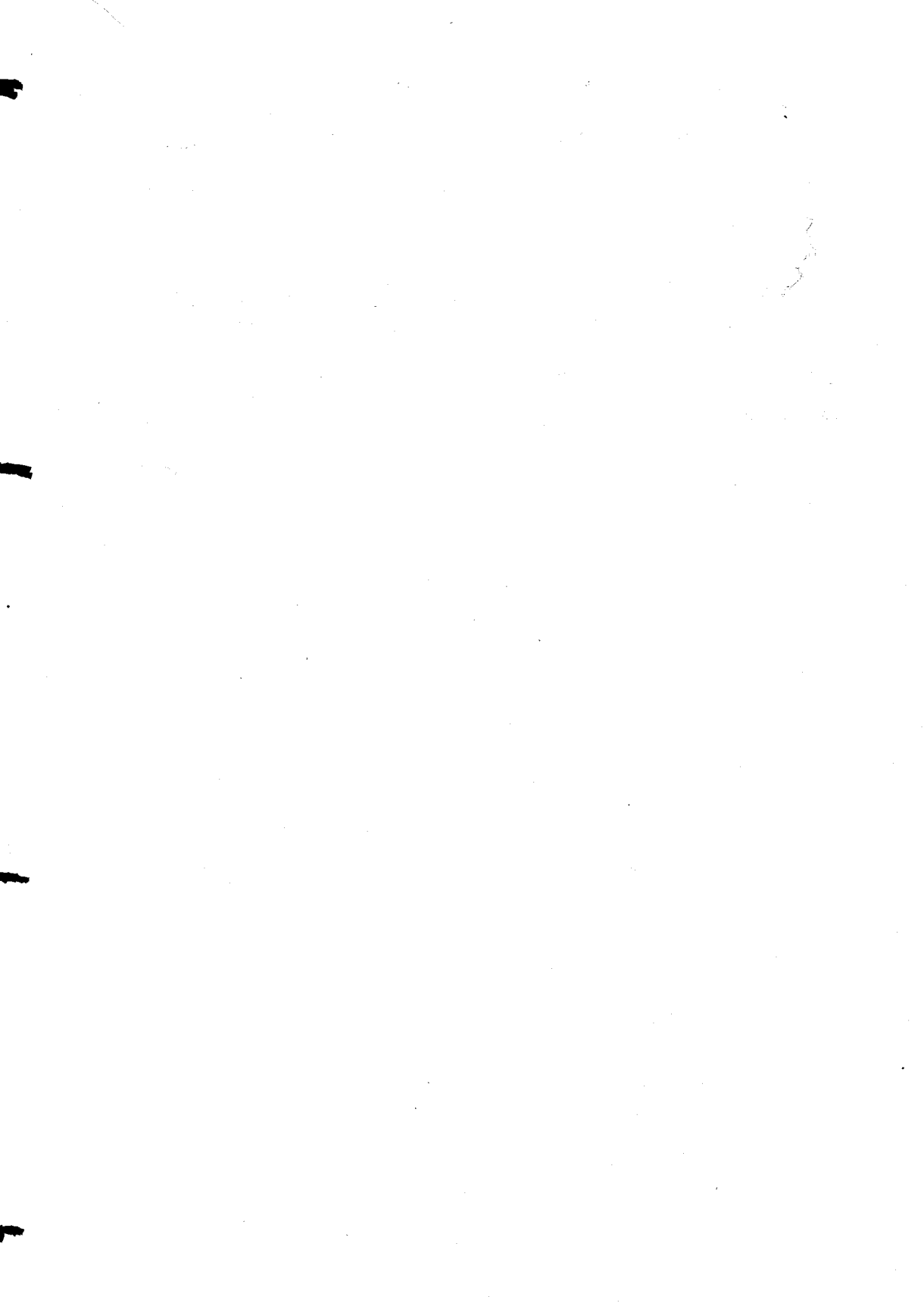
فصل . فى ضبط جملة من الأسماء المتكررة فى صحيحى البخارى ومسلم المشتبهة . فمن ذلك (أبى) كله بضم الهمزة وفتح الباء وتشديد الياء إلا أبى

اللحم فإنه بهمة ممدودة مفتوحة ثم باء مكسوزة ثم ياء مخففة لأنه كان لا يأكل اللحم ، وقيل لا يأكل ما ذبح على الأصنام . ومنه (البراء) كله مخفف الراء إلا أبا معشر البراء ، وأبا العالية البراء فبالتشديد وكله ممدود . ومنه (يزيد) كله بالمشناة من تحت والزاي إلا ثلاثة أحدهم بريد بن عبد الله بن أبي بردة بضم الموحدة وبالراء . والثاني : محمد بن عرعة بن البرند بالموحدة والراء المكسورتين وقيل بفتحهما ثم نون . والثالث على بن هاشم بن البريد بفتح الموحدة وكسر الراء ثم مشناة من تحت . ومنه (يسار) كله بالمشناة والسين المهملة إلا محمد بن بشار شيخهما فإنه بالموحدة ثم المعجمة ، وفيهما سيار ابن سلامة ، وابن أبي سيار بتقديم السين . ومنه (بشر) كله بكسر الموحدة وبالشين المعجمة إلا أربعة فبالضم والمهملة عبد الله بن بسر الصحابي ، وبسر بن سعيد ، وبسر بن عبيد الله ، وبسر بن محجن وقيل هذا بالمعجمة . ومنه (بشير) كله بفتح الموحدة وكسر الشين المعجمة إلا اثنين فبالضم وفتح الشين وهما بشير بن كعب ، وبشير بن يسار ، وإلا ثالثا فبضم المشناة وفتح السين المهملة وهو يسير بن عمرو ويقال أسير ، ورابعا بضم النون وفتح المهملة وهو قطن بن نسير . ومنه (حارثة) كله بالحاء والمثلثة إلا جارية بن قدامة ، ويزيد بن جارية فبالجيم والمشناة . ومنه (جرير) كله بالجيم والراء المكررة إلا حريز بن عثمان ، وأبا حريز عبد الله بن الحسين الراوي عن عكرمة فبالحاء والزاي آخرأ ، ويقاربه حدير بالحاء والداد والد عمران بن حدير ووالد زيد وزيد . ومنه (حازم) كله بالحاء المهملة إلا أبا معاوية محمد بن حازم فبالمعجمة . ومنه (حبيب) كله بالحاء المهملة إلا خبيب بن عدى ، وخبيب ابن عبد الرحمن . وخبيباً غير منسوب عن حفص بن عاصم ، وخبيباً كنية ابن الزبير فبضم المعجمة . ومنه (حيان) كله بفتح الحاء وبالمشناة إلا حَبَّان بن منقذ والد واسع بن حَبَّان وجد محمد بن يحيى بن حَبَّان وجد حَبَّان بن واسع بن حَبَّان ، وإلا حَبَّان بن هلال منسوباً وغير منسوب عن شعبة ووهيب وهمام

وغيرهم فبالموحدة وفتح الحاء ، وإلا حبان بن العرقة ، وحبان بن عطية ،
وحبان بن موسى منسوباً وغير منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك فبالموحدة
وكسر الحاء . ومنه (خراش) كله بالحاء المعجمة إلا والد ربعي فبالهملة .
ومنه (حزام) في قریش بالزاي ، وفي الأنصار بالراء . ومنه (حصين) كله
بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين إلا أبا حصين عثمان بن عاصم فبالفتح ، وإلا
أبا ساسان حصين بن المنذر فبالضم والصاد معجمة فيه . ومنه (حكيم) كله بفتح
الحاء وكسر الكاف إلا حكيم بن عبد الله ، وزريق بن حكيم فبالضم وفتح
الكاف . ومنه (رباح) كله بالموحدة إلا زياد بن رباح عن أبي هريرة في
أشراط الساعة فبالثناة عند الأكثرين ، وقاله البخاري بالوجهين المثناة والموحدة .
ومنه (زييد) بضم الزاي وفتح الموحدة ثم مثناة هو زييد بن الحارث ليس فيهما
غيره وأما زيبيد بضم الزاي وكسرها وبمثناة مكررة فهو ابن الصلت في الموطأ
وليس له ذكر فيهما . ومنه (الزبير) كله بضم الزاي إلا عبد الرحمن بن الزبير
الذي تزوج امرأة رفاعة فبالفتح . ومنه (زياد) كله بالياء إلا أبا الزناد فبالنون .
ومنه (سالم) كله بالألف ويقاربه سلم بن زبير بفتح الزاي ، وسلم بن قتيبة ،
وسلم بن أبي الذيال ، وسلم بن عبد الرحمن فبحذفها . ومنه (سريج) بالهملة
والجيم ابن يونس ، وابن النعمان ، وأحمد بن أبي سريج ومن عداهم فبالمعجمة
والحاء . ومنه (سلمة) كله بفتح اللام إلا عمرو بن سلمة إمام قومه ، وبني
سلمة القبيلة من الأنصار فبكسرها ، وفي عبد الخالق بن سلمة الوجهان . ومنه
(سليمان) كله بالياء إلا سلمان الفارسي ، وابن عامر ، والأغر ، وعبد الرحمن
ابن سلمان فبحذفها . ومنه (سلام) كله بالتشديد إلا عبد الله بن سلام
الصحابي ، ومحمد بن سلام شيخ البخاري ، وشدد جماعة شيخ البخاري ونقله
صاحب المطالع عن الأكثرين والمختار الذي قاله المحققون التخفيف . ومنه
(سليم) كله بضم السين إلا سليم بن حيان فيفتحها . ومنه (شيان) كله
بالشين المعجمة وبعدها ياء ثم باء ، ويقاربه سنان بن أبي سنان ، وسنان بن

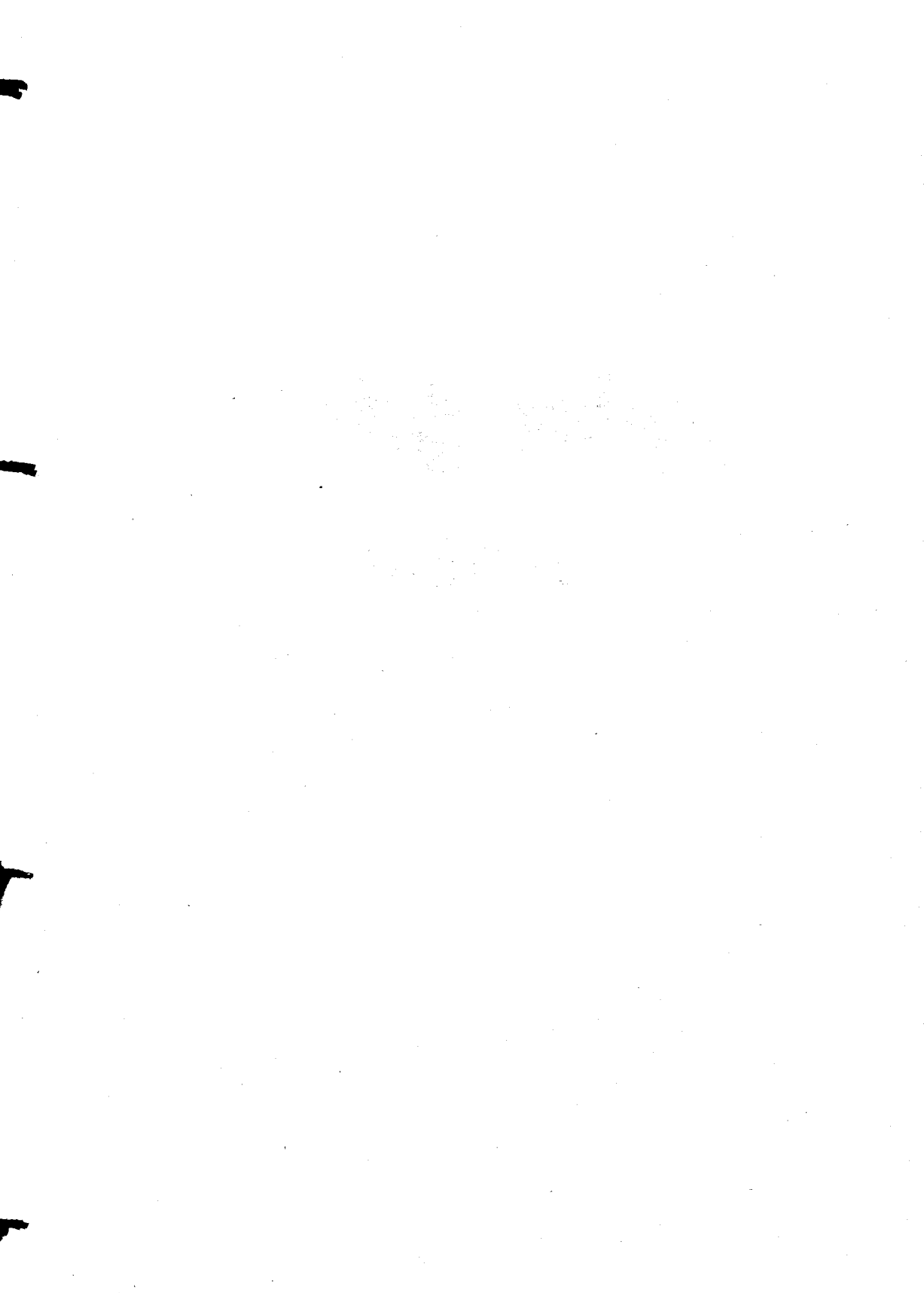
ربيعة ، و سنان بن سلمة ، وأحمد بن سنان ، وأبو سنان ضرار ، وأم سنان وكلهم بالمهملة بعدها نون . ومنه (عباد) كله بالفتح وبالتشديد إلا قيس بن عباد فبالضم والتخفيف . ومنه (عبادة) كله بالضم إلا محمد بن عبادة شيخ البخارى فبالفتح . ومنه (عبدة) كله بإسكان الباء إلا عامر بن عبدة ، وبجالة ابن عبدة ففيهما الفتح والإسكان والفتح أشهر . ومنه (عبيد) كله بضم العين . ومنه (عبيدة) كله بالضم إلا السلماني ، وابن سفيان ، وابن حميد ، وعامر بن عبيدة فبالفتح . ومنه (عقيل) كله بفتح العين إلا عقيل بن خالد ويأتي كثيراً عن الزهري غير منسوب ، وإلا يحيى بن عقيل ، وبني عقيل فبالضم . ومنه (عمارة) كله بضم العين . ومنه (واقد) كله بالقاف . وأما الأنساب فمنها (الأيلي) كله بفتح الهمزة وإسكان المثناة ، ولا يرد علينا شيان بن فروخ الأيلي بضم الهمزة وبالموحدة شيخ مسلم فإنه لم يقع في صحيح مسلم منسوبا . ومنها (البصرى) كله بالموحدة مفتوحة ومكسورة نسبة إلى البصرة إلا مالك بن أوس بن الحدثان النصرى ، وعبد الواحد النصرى ، وسالما مولى النصرين فبالنون . ومنها (الثورى) كله بالثالثة الا أبا يعلى محمد بن الصلت التوزى فبالثناة فوق وتشديد الواو المفتوحة وبالزاي . ومنها (الجريرى) كله بضم الجيم وفتح الراء إلا يحيى بن بشر شيخهما فبالحاء المفتوحة . ومنها (الحارثى) بالمهملة والمثلثة ، ويقاربه سعيد الجارى بالجيم وبعد الراء ياء مشددة . ومنها (الحزامى) كله بالزاي ، وقوله في صحيح مسلم في حديث أبي اليسر كان لى على فلان الحزامى قيل بالزاي وقيل بالراء وقيل الجذامى بالجيم والذال المعجمة . ومنها (السلمى) فى الأنصار بفتح السين ، وفى بنى سليم بضمها . ومنها (الهمداني) كله بإسكان الميم وبالذال المهملة . فهذه ألفاظ نافعة فى المؤتلف والمختلف . وأما المفردات فلا تنحصر وستأتى فى أبوابها إن شاء الله تعالى مبينة ، وكذلك نذكر هذا المؤتلف فى مواضعه إن شاء الله تعالى مختصراً احتياطياً وتسهيلاً .

فصل . تكرر في صحيح مسلم قوله حدثنا فلان وفلان كليهما عن فلان .
هكذا يقع في مواضع كثيرة في أكثر الأصول كليهما بالياء وهو مما يستشكل
من جهة العربية وحقه أن يقال كلاهما بالألف ، ولكن استعماله بالياء صحيح
وله وجهان . أحدهما أن يكون مرفوعاً مؤكداً للمرفوعين قبله ، ولكنه كتب
بالياء لأجل الإمامة ويقراً بالألف كما كتبوا الربا والربى بالألف والياء ويقراً بالألف
لا غير . والوجه الثاني أن يكون كليهما منصوباً ويقراً بالياء ويكون تقديره أعنى
كليهما . وهذا ما يسره الله تعالى من الفصول ونشرع الآن في المقصود والله
الموفق .



صحیح مسلم

بشرح النووی



مُقَدِّمَةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ . وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ . وَعَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ . أَمَّا بَعْدُ .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

(قال الإمام أبو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى الحمد لله رب العالمين)

إنما بدأ بالحمد لله لحديث أبي هريرة رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : كل أمر ذى بال لا يبدأ بالحمد لله فهو أقطع ، وفي رواية : بحمد الله ، وفي رواية بالحمد فهو أقطع ، وفي رواية : أجذم ، وفي رواية : لا يبدأ فيه بذكر الله ، وفي رواية : بيسم الله الرحمن الرحيم ، روينا كل هذه في كتاب الأربعين للحافظ عبد القادر الرهاوي سمعاً من صاحبه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن سالم الأنباري عنه ، وروينا فيه أيضاً من رواية كعب بن مالك الصحابي رضى الله عنه . والمشهور رواية أبي هريرة وهذا الحديث حسن ، رواه أبو داود وابن ماجه في سننهما ، ورواه النسائي في كتابه « عمل اليوم والليلة » ، روى موصولاً ومرسلاً ، ورواية الموصول إسنادها جيد ومعنى أقطع : قليل البركة ، وكذلك أجذم بالجيم والذال المعجمة ، ويقال منه : جذم . بكسر الذال . يجذم بفتحها . والله أعلم . واختار عند الجماهير من أصحاب التفسير والأصول وغيرهم أن العالم اسم للمخلوقات كلها . والله أعلم . قال رحمه الله : (وصلى الله على محمد خاتم النبيين ، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين) هذا الذى فعله من ذكره الصلاة على النبي ﷺ بعد الحمد لله هو عادة العلماء رضى الله

عنه . وروينا بإسنادنا الصحيح المشهور من رسالة الشافعي ، عن الشافعي ، عن ابن عيينة ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد رحمه الله في قول الله تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ قال : لا أذكر إلا ذُكِرْتَ . أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وروينا هذا التفسير مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ ، عن جبريل ، عن رب العالمين ، ثم إنه يُنكَرُ على مسلم رحمه الله كونه اقتصر على الصلاة على رسول الله ﷺ دون التسليم ، وقد أمرنا الله تعالى بهما جميعاً ، فقال تعالى : ﴿ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ فكان ينبغي أن يقول صلى الله عليه وسلم على محمد . فإن قيل : فقد جاءت الصلاة عليه ﷺ غير مقرونة بالتسليم ، وذلك في آخر التشهد في الصلوات ، فالجواب : أن السلام تقدم قبل الصلاة في كلمات التشهد ، وهو قوله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، ولهذا قالت الصحابة رضی الله عنهم : يا رسول الله ! قد علمنا السلام عليك فكيف نصلي عليك ؟ الحديث . وقد نص العلماء رضي الله عنهم على كراهة الاقتصار على الصلاة عليه ﷺ من غير تسليم . والله أعلم وقد ينكر على مسلم رحمه الله في هذا الكلام شيء آخر ، وهو قوله : وعلى جميع الأنبياء والمرسلين ؛ فيقال : إذا ذُكر الأنبياء لا يبقى لذكر المرسلين وجه ؛ لدخولهم في الأنبياء ، فإن الرسول نبي وزيادة ، ولكن هذا الإنكار ضعيف ، ويجاب عنه بجوابين : أحدهما أن هذا سائغ ، وهو أن يذكر العام ثم الخاص تنوياً بشأنه ، وتعظيماً لأمره ، وتفخيماً لحاله ؛ وقد جاء في القرآن العزيز آيات كريمات كثيرات من هذا ، مثل قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمَنْكَرَ مِنْ نُوْحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ﴾ وغير ذلك من الآيات الكريمات ، وقد جاء أيضاً عكس هذا وهو ذكر العام بعد الخاص . قال الله

فَأَنْتَ ، يَرْحَمُكَ اللَّهُ بِتَوْفِيقِ خَالِقِكَ ، ذَكَرْتَ أَنَّكَ هَمَمْتَ
بِالْفَحْصِ عَنْ تَعْرِفِ جُمْلَةِ الْأَخْبَارِ الْمَأْثُورَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ،
فِي سُنَنِ الدِّينِ وَأَحْكَامِهِ . وَمَا كَانَ مِنْهَا فِي الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ ،
وَالتَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ صُنُوفِ الْأَشْيَاءِ . بِالْأَسَانِيدِ
الَّتِي بِهَا نُقِلَتْ ، وَتَدَاوُلَهَا أَهْلُ الْعِلْمِ فِيمَا بَيْنَهُمْ . فَأَرَدْتُ ،
أَرْشَدَكَ اللَّهُ ، أَنْ تُوَقَّفَ عَلَيَّ جُمْلَتَهَا مُؤَلَّفَةً مُحْصَاةً . وَسَأَلْتَنِي أَنْ

تعالى حكاية عن نوح ﷺ ﴿ رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً
وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ فإن ادعى متكلف أنه عنى بالمؤمنين غير من تقدم ذكره
فلا يلتفت إليه . الجواب الثانى أن قوله : (والمرسلين) أعم من جهة أخرى ،
وهو أنه يتناول جميع رسل الله سبحانه وتعالى من الآدميين ، والملائكة ، قال الله
تعالى ﴿ الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس ﴾ ولا يسمى الملك نبياً ، فحصل
بقوله والمرسلين فائدة لم تكن حاصلة بقوله النبيين . والله أعلم وسُمى نبينا محمد
ﷺ محمداً ؛ لكثرة خصاله الحمودة ، كذا قاله ابن فارس وغيره من أهل اللغة ،
قالوا : ويقال لكل كثير الخصال الجميلة : محمد ومحمود . والله أعلم .

قال رحمه الله : (ذكرت أنك هممت بالفحص عن تعرف جملة الأخبار
المأثورة عن رسول الله ﷺ في سنن الدين وأحكامه) قال الليث وغيره من
أهل اللغة : الفحص شدة الطلب والبحث عن الشيء ، يقال : فحصت عن
الشيء وتفحصت وافتحصت بمعنى واحد ، وقوله : (المأثورة) أى المنقولة
المذكورة ، يقال : أثرت الحديث إذا نقلته عن غيرك . والله أعلم . وقوله :
(في سنن الدين وأحكامه) هو من قبيل ما قدمناه من ذكر العام بعد الخاص ؛
فإن السنن من أحكام الدين . والله أعلم . قال رحمه الله : (فأردت
أرشدك الله - أن توقف على جملتها مؤلفة محصاة ، وسألتنى أن أخلصها لك

أَلْخَصَّهَا لَكَ فِي التَّأْلِيفِ بِلَا تَكَرَّارٍ يَكْثُرُ . فَإِنَّ ذَلِكَ ، زَعَمْتَ ،
مِمَّا يَشْغَلُكَ عَمَّا لَهُ قَصَدْتَ . مِنَ التَّفْهَمِ فِيهَا ، وَالِاسْتِنْبَاطِ مِنْهَا .
وَلِلَّذِي سَأَلْتَ ، أَكْرَمَكَ اللَّهُ ، حِينَ رَجَعْتَ إِلَى تَدْبِيرِهِ ، وَمَا تُؤُولُ
بِهِ الْحَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، عَاقِبَةُ مَحْمُودَةٍ ، وَمَنْفَعَةٌ مَوْجُودَةٌ .
وَوَظَنْتُ ، حِينَ سَأَلْتَنِي تَجَشُّمَ ذَلِكَ ، أَنْ لَوْ عَزَمَ لِي عَلَيْهِ ، وَقُضِيَ

في التأليف ، فإن ذلك زعمت مما يشغلك (قوله : (تَوَقَّف) ضبطناه بفتح
الواو وتشديد القاف ، ولو قرىء بإسكان الواو وتخفيف القاف لكان
صحيحاً ، وقوله : (مؤلفة) أى مجموعة . وقوله : (محصاة) أى مجتمعة
كلها ، وقوله : (أَلْخَصَّهَا) أى أيئنها . وقوله : (فإن ذلك زعمت) أى
قلت ، وقد كثر الزعم بمعنى القول ، وفي الحديث عن النبي ﷺ « زعم
جبريل » وفي حديث ضمام بن ثعلبة رضى الله عنه : « زعم رسولك » وقد
أكثر سيويه في كتابه المشهور من قوله زعم الخليل كذا ، في أشياء يرتضيها
سيويه . فمعنى زعم في كل هذا قال . وقوله : (يشغلك) هو بفتح الياء ،
هذه اللغة الفصيحة المشهورة التي جاء بها القرآن العزيز ، قال الله تعالى :
﴿ سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلتنا أموالنا ﴾ وفيه لغة رديئة حكاها
الجوهري وهى أشغله يشغله بضم الياء قال رحمه الله : (وللذى سألت
أكرمك الله - إلى قوله - عاقبة محمودة) فقوله : (للذى) هو بكسر اللام وهو
خبر عاقبة ، وإنما ضبطته وإن كان ظاهراً لأنه مما يغلط فيه ويصحف وقد رأيت
ذلك غير مرة . قال رحمه الله : (ووظنت حين سألتني تجشم ذلك أن لو عزم لى
عليه وقُضِيَ لى تمامه ، كان أول من يصيبه نفع ذلك إياى) قوله (تجشم ذلك)
أى تكلفه والتزام مشقته ، وقوله : (عزم) هو بضم العين ، وهذا اللفظ مما
اعتنى بشرحه من حيث إنه لا يجوز أن يراد بالعزم هنا حقيقته المتبادرة إلى الأفهام
وهو حصول خاطر فى الذهن لم يكن ؛ فإن هذا محال فى حق الله تعالى

لِي تَمَامُهُ ، كَانَ أَوَّلُ مَنْ يُصِيبُهُ نَفْعُ ذَلِكَ إِيَّايَ خَاصَّةً ، قَبْلَ غَيْرِي
 مِنَ النَّاسِ . لِأَسْبَابٍ كَثِيرَةٍ . يَطُولُ بِذِكْرِهَا الْوَصْفُ . إِلَّا أَنَّ جُمْلَةَ
 ذَلِكَ ، أَنَّ ضَبْطَ الْقَلِيلِ مِنْ هَذَا الشَّانِ وَإِثْقَانَهُ ، أَيْسَرُ عَلَى الْمَرْءِ
 مِنْ مُعَالَجَةِ الْكَثِيرِ مِنْهُ . وَلَا سِيَّمَا عِنْدَ مَنْ لَا تَمَيِّزَ عِنْدَهُ مِنَ
 الْعَوَامِّ . إِلَّا بَأَنَّ يُوقَفَهُ عَلَى التَّمَيِّزِ غَيْرُهُ . فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ فِي هَذَا
 كَمَا وَصَفْنَا . فَالْقَصْدُ مِنْهُ إِلَى الصَّحِيحِ الْقَلِيلِ ، أَوْلَى بِهِمْ مِنْ
 أَزْدِيَادِ السَّقِيمِ . وَإِنَّمَا يُرْجَى بَعْضُ الْمَنْفَعَةِ فِي الْإِسْتِكْتَارِ مِنْ هَذَا

واختلف في المراد به هنا ، فقيل : معناه لو سهل لي سبيل العزم ، أو خلق
 في قدرة عليه . وقيل : العزم هنا بمعنى الإرادة ، فإن القصد والعزم والإرادة
 والنية متقاربات ، فيقام بعضها مقام بعض ، فعلى هذا معناه : لو أراد الله ذلك
 لي وقد نقل الأزهرى وجماعة غيره أن العرب تقول : نواك الله بحفظه . قالوا :
 وتفسيره قصدك الله بحفظه . وقيل : معناه لو ألزمت ذلك ، فإن العزيمة بمعنى
 اللزوم ، ومنه قول أم عطية رضي الله عنها : نهيينا عن اتباع الجنائز ولم يُعزم
 علينا . أى لم نلزم الترك . وفي الحديث الآخر : يرغبنا في قيام رمضان من
 غير عزيمة أى من غير إلزام ومثله قول الفقهاء : ترك الصلاة في زمن الحيض
 عزيمة . أى واجب على المرأة لازم لها . والله أعلم . وقوله : (كان أول)
 هو برفع أول على أنه اسم كان . قال رحمه الله : (إلا بأن يوقفه على التمييز
 غيره) قوله : (يوقفه) هو بتشديد القاف ولا يصح أن يقرأ هنا بتخفيف
 القاف بخلاف ما قدمناه في قوله : (توقف على جملتها) لأن اللغة الفصيحة
 المشهورة وقفت فلانا على كذا ، فلو كان مخففا لكان حقه أن يقال : بأن
 يقفه على التمييز . والله أعلم . قال رحمه الله : (جملة ذلك أن ضبط القليل
 من هذا الشأن وإثقانه أيسر على المرء من معالجة الكثير) ثم قال بعد هذا :

الشَّانِ ، وَجَمَعَ الْمُكْرَرَاتِ مِنْهُ ، لِخَاصَّةِ مِنَ النَّاسِ . مِمَّنْ رُزِقَ فِيهِ بَعْضَ التَّيَقُّظِ ، وَالْمَعْرِفَةِ بِأَسْبَابِهِ وَعِلَلِهِ . فَذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، يَهْجُمُ بِمَا أُوتِيَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى الْفَائِدَةِ فِي الْإِسْتِكْثَارِ مِنْ جَمْعِهِ .

(وإنما يرجى بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات ، لخاصة من الناس ممن رزق فيه بعض التيقظ والمعرفة بأسبابه وعمله ، فذلك هو إن شاء الله يهجم بما أوتي على الفائدة) قوله : (يهجم) هو بفتح الياء وكسر الجيم هكذا ضبطناه ، وهكذا هو في نسخ بلادنا وأصولها . وذكر القاضي عياض رحمه الله أنه روى كذا ، وروى يهجم بنون بعد الياء . قال : ومعنى يهجم يقع عليها ويبلغ إليها وينال بغيته منها . قال ابن دريد : انهجم الخباء إذا وقع . والله أعلم . وحاصل هذا الكلام الذي ذكره مسلم رحمه الله : أن المراد من علم الحديث تحقيق معاني المتون ، وتحقيق علم الإسناد والمعلل . والعلة عبارة عن معنى في الحديث خفى يقتضى ضعف الحديث ، مع أن ظاهره السلامة منها . وتكون العلة تارة في المتن ، وتارة في الإسناد . وليس المراد من هذا العلم مجرد السماع ، ولا الإسماع ، ولا الكتابة ، بل الاعتناء بتحقيقه ، والبحث عن خفى معاني المتون والأسانيد ، والفكر في ذلك ، ودوام الاعتناء به ، ومراجعة أهل المعرفة به ، ومطالعة كتب أهل التحقيق فيه ، وتقييد ما حصل من نفائسه وغيرها فيحفظها الطالب بقلبه ، ويقيدها بالكتابة ، ثم يديم مطالعة ما كتبه ، ويتحرى التحقيق فيما يكتبه ، ويتثبت فيه ؛ فإنه فيما بعد ذلك يصير معتمدا عليه ، ويذاكر بمحفوظاته من ذلك من يشتغل بهذا الفن ، سواء كان مثله في المرتبة أو فوقه أو تحته ، فإن بالمذاكرة يثبت المحفوظ ، ويتحرر ، ويتأكد ، ويتقرر ، ويزداد بحسب كثرة المذاكرة . ومذاكرة حاذق في الفن ساعة أنفع من المطالعة والحفظ ساعات ، بل أياما . وليكن في مذاكراته متحررا الإنصاف فاصدا الاستفادة أو الإفادة ، غير مترفع على صاحبه بقلبه ، ولا بكلامه ، ولا

فَأَمَّا عَوَامُّ النَّاسِ الَّذِينَ هُمْ بِخِلَافِ مَعَانِي الْخَاصِّ ، مِنْ أَهْلِ التِّيْقِظِ
وَالْمَعْرِفَةِ ، فَلَا مَعْنَى لَهُمْ فِي طَلَبِ الْكَثِيرِ ، وَقَدْ عَجَزُوا عَنْ مَعْرِفَةِ
الْقَلِيلِ .

ثُمَّ إِنَّا ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، مُبْتَدِئُونَ فِي تَخْرِيجِ مَسَائِلَ وَتَأْلِيْفِهِ ،
عَلَى شَرِيْطَةٍ سَوْفَ أَذْكُرْهَا لَكَ . وَهُوَ إِنَّا نَعْمِدُ إِلَى جُمْلَةٍ مَا أُسْنِدُ
مِنَ الْأَخْبَارِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَقْسِمُهَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ .
وَتِلْكَ طَبَقَاتٍ مِنَ النَّاسِ . عَلَى غَيْرِ تَكَرَّرٍ . إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ مَوْضِعٌ

بغير ذلك من حاله ، مخاطبا له بالعبارة الجميلة اللينة ، فهذا ينمو علمه ، وتزكو
محفوظاته . والله أعلم . قال رحمه الله : (وقد عجزوا عن معرفة القليل) يقال :
عجز - بفتح الجيم يعجز - بكسرها - هذه هي اللغة الفصيحة المشهورة ، وبها
جاء القرآن العظيم في قوله تعالى : ﴿ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ ﴾ ويقال : عجز -
يعجز - بكسرها في الماضي وفتحها في المضارع ؛ حكاها الأصمعي وغيره .
والعجز في كلام العرب : أن لاتقدر على ماتريد وأنا عاجز وعجز . قوله :
(على شريطة) يعني شرطا . قال أهل اللغة : الشرط والشريطة لغتان بمعنى
واحد ، وجمع الشرط شروط ، وجمع الشريطة شرائط ، وقد شرط عليه كذا
يشرطه ويشرطه - بكسر الراء وضمها - لغتان ، وكذلك اشترط عليه . والله
أعلم . قوله : (نعمد إلى جملة ما أسند من الأخبار عن رسول الله ﷺ
فنقسمها على ثلاثة أقسام وثلاث طبقات) قوله : (جملة ما أسند) يعني جملة
غالبه ظاهرة ، وليس المراد جميع الأخبار المسندة ، فقد علمنا أنه لم يذكر الجميع
ولا النصف ، وقد قال : ليس كل حديث صحيح وضعته ههنا ، وقوله : على
ثلاث طبقات الطبقة هم القوم المتشابهون من أهل العصر ، وقد قدمنا في
الفصول الخلاف في مراده بثلاثة أقسام ، وهل ذكرها كلها أم لا ؟ وقوله :

لَا يُسْتَعْنَى فِيهِ عَنِ تَرَدَادِ حَدِيثٍ فِيهِ زِيَادَةٌ مَعْنَى ، أَوْ إِسْنَادًا يَقَعُ إِلَى جَنْبِ إِسْنَادٍ ، لِعِلَّةٍ تَكُونُ هُنَاكَ . لِأَنَّ الْمَعْنَى الزَّائِدَ فِي الْحَدِيثِ ، الْمُحْتَاجَ إِلَيْهِ ، يَقُومُ مَقَامَ حَدِيثٍ تَامٍ . فَلَا بُدَّ مِنْ إِعَادَةِ الْحَدِيثِ الَّذِي فِيهِ مَا وَصَفْنَا مِنَ الزِّيَادَةِ . أَوْ أَنْ يُفْصَلَ ذَلِكَ الْمَعْنَى مِنْ جُمْلَةِ الْحَدِيثِ عَلَى اخْتِصَارِهِ إِذَا أَمَكَّنَ . وَلَكِنْ تَفْصِيلُهُ رُبَّمَا

(على غير تكرر إلا أن يأتي موضع لا يستغنى فيه عن ترداد حديث فيه زيادة معنى ، أو إسناد يقع إلى جنب إسناد لعله تكون هناك ؛ لأن معنى الزائد في الحديث المحتاج إليه يقوم مقام حديث تام ، فلا بد من إعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة ، أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث على اختصاره إذا أمكن) قوله : (أو إسناد يقع) هو مرفوع معطوف على قوله : (موضع) ، وقوله : (المحتاج إليه) هو بنصب المحتاج صفة للمعنى . وأما الاختصار فهو إيجاز اللفظ مع استيفاء المعنى ، وقيل : رد الكلام الكثير إلى قليل فيه معنى الكثير ، وسمى اختصاراً ؛ لاجتماعه ومنه الخصرة وخصر الإنسان . وأما قوله : (أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث) فهذه مسألة اختلف العلماء فيها ، وهى رواية بعض الحديث ، فمنهم من منعه مطلقاً بناء على منع الرواية بالمعنى ، ومنعه بعضهم وإن جازت الرواية بالمعنى إذا لم يكن رواه هو أو غيره بتمامه قبل هذا ، وجوزها جماعة مطلقاً ونسبه القاضى عياض إلى مسلم ، والصحيح الذى ذهب إليه الجماهير والمحققون من أصحاب الحديث والفقه والأصول : التفصيل ، وجواز ذلك من العارف إذا كان ما تركه غير متعلق بما رواه بحيث لا يخلط البيان ، ولا تختلف الدلالة بتركه ، سواء جوزنا الرواية بالمعنى . أم لا ، وسواء رواه قبل تاماً أم لا ، هذا إن ارتفعت منزلته عن التهمة ، فأما من رواه تاماً ثم خاف إن رواه ثانياً ناقصاً أن يتهم بزيادة أولاً ، أو نسيان لغفلة وقلة ضبط ثانياً ، فلا يجوز له التقصان ثانياً ولا ابتداءً ، إن كان

عَسْرٌ مِنْ جُمْلَتِهِ . فَأِعَادَتْهُ بِهَيْئَتِهِ ، إِذَا ضَاقَ ذَلِكَ ، أَسْلَمَ .
فَأَمَّا مَا وَجَدْنَا بُدْأً مِنْ إِعَادَتِهِ بِجُمْلَتِهِ ، مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ مِّنَّا إِلَيْهِ ،
فَلَا نَتَوَلَّى فِعْلَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

فَأَمَّا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ ، فَإِنَّا نَتَوَخَّى أَنْ نُقَدِّمَ الْأَخْبَارَ الَّتِي هِيَ أَسْلَمُ
مِنَ الْعُيُوبِ مِنْ غَيْرِهَا وَأَنْقَى . مِنْ أَنْ يَكُونَ نَاقِلُوهَا أَهْلُ اسْتِقَامَةٍ

قد تعين عليه أداؤه . وأما تقطيع المصنفين الحديث الواحد في الأبواب فهو بالجواز أولى ، بل يبعد طرد الخلاف فيه ، وقد استمر عليه عمل الأئمة الحفاظ الجلة من المحدثين وغيرهم من أصناف العلماء ، وهذا معنى قول مسلم رحمه الله أو أن يفصل ذلك المعنى إلى آخره . وقوله: (إذا أمكن) يعنى إذا وجد الشرط الذى ذكرناه على مذهب الجمهور من التفصيل . وقوله: (ولكن تفصيله ربما عسر من جملة فإعادته بهيئته إذا ضاق ذلك أسلم) معناه ما ذكرنا: أنه لا يفصل إلا ما ليس مرتباً بالباقي ، وقد يعسر هذا في بعض الأحاديث ، فيكون كله مرتباً بالباقي أو يشك في ارتباطه ، ففي هذه الحالة يتعين ذكره بتمامه وهيئته ، ليكون أسلم مخافة من الخطأ والزلل . والله أعلم . قال رحمه الله : (فأما القسم الأول فإننا نتوخى أن نقدم الأخبار التي هي أسلم من العيوب من غيرها ، وأنقى من أن يكون ناقلوها أهل استقامة في الحديث وإتقان لما نقلوا ، لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ، ولا تخليط فاحش ، كما قد عثر فيه على كثير من المحدثين ، وبان ذلك في حديثهم) أما قوله : (نتوخى) فمعناه نقصد يقال توخى وتأخى وتخرى وقصد بمعنى واحد . وأما قوله : (وأنقى) فهو بالنون والقاف وهو معطوف على قوله : أسلم ، وهنا تم الكلام ، ثم ابتداء بيان كونها أسلم وأنقى فقال : من أن يكون ناقلوها أهل استقامة ، والظاهر أن لفظة (من) هنا للتعليل ، فقد قال الإمام أبو القاسم عبد الواحد بن على بن عمر

فِي الْحَدِيثِ ، وَإِتْقَانٍ لِمَا تَقَلُّوا . لَمْ يُوجَدَ فِي رِوَايَتِهِمْ اخْتِلَافٌ شَدِيدٌ ، وَلَا تَخْلِيْطٌ فَاحِشٌ . كَمَا قَدْ عُثِرَ فِيهِ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ . وَبَانَ ذَلِكَ فِي حَدِيثِهِمْ .

فَإِذَا نَحْنُ تَقْصِيْنَا أَخْبَارَ هَذَا الصَّنْفِ مِنَ النَّاسِ ، أَتْبَعْنَاهَا أَخْبَارًا يَقَعُ فِي أَسَانِيدِهَا بَعْضُ مَنْ لَيْسَ بِالْمَوْصُوفِ بِالْحِفْظِ وَالْإِتْقَانِ . كَالصَّنْفِ الْمُقَدَّمِ قَبْلَهُمْ . عَلَى أَنَّهُمْ ، وَإِنْ كَانُوا فِيمَا وَصَفْنَا دُونَهُمْ ، فَإِنَّ اسْمَ السِّتْرِ وَالصَّدْقِ وَتَعَاطَى الْعِلْمِ يَشْمَلُهُمْ . كَعَطَاءِ

الأسدى في كتابه « شرح اللمع » في باب المفعول له : اعلم أن الباء تقوم مقام اللام ، قال الله تعالى ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ﴾ وكذلك (مِنْ) قال الله تعالى ﴿ من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل ﴾ . وقال أبو البقاء في قوله تعالى ﴿ وتثبيتنا من أنفسهم ﴾ يجوز أن يكون للتعليل والله تعالى أعلم . وأما قوله : (لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخليط فاحش) فتصريح منه بما قاله الأئمة من أهل الحديث والفقهاء والأصول : أن ضبط الراوى يعرف بأن تكون روايته غالبا ، كما روى الثقات لا تخالفهم إلا نادرا ، فإن كانت مخالفته نادرة لم يُخَلَّ ذلك بضبطه ؛ بل يحتج به ؛ لأن ذلك لا يمكن الاحتراز منه ، وإن كثرت مخالفته اختل ضبطه ، ولم يحتج برواياته ، وكذلك التخليط في روايته واضطرابها ، إن ندر لم يضر ، وإن كثرت روايته . وقوله : (كما قد عُثِرَ) هو بضم العين وكسر المثناة ، أى اطلع - مِنْ قول الله تعالى ﴿ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا ﴾ والله أعلم . قال رحمه الله : (فإذا نحن تقصينا أخبار هذا الصنف من الناس أتبعناها أخبارا يقع في أسانيدنا بعض من ليس بالموصوف بالحفظ والإتقان ، كالصنف المقدم قبلهم ، على أنهم وإن كانوا فيما وصفنا دونهم ، فإن اسم الستر والصدق

ابن السائب ، وَيَزِيدُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ ، وَابْنُ أَبِي سَلِيمٍ ،
وَأَضْرَابِهِمْ ، مِنْ حُمَالِ الْآثَارِ وَتُقَالِ الْأَخْبَارِ .

وتعاطى الأخبار يشملهم ، كعطاء بن السائب ، وي زيد بن أبي زياد ، وليث بن أبي سليم ، وأضرابهم من حُمَالِ الْآثَارِ وَتُقَالِ الْأَخْبَارِ (قوله : (تقصينا) هو بالقاف ومعناه أتينا بها كلها ، يقال اقتص الحديث وقصه وقص الرؤيا : أتى بذلك الشيء بكماله ، وأما قوله : (فإذا نحن تقصينا أخبار هذا الصنف أتبعناها) إلى آخره ، فقد قدمنا في الفصول بيان الاختلاف في معناه ، وأنه هل وفى به في هذا الكتاب أم اخترته المنية دون تمامه ، والراجح أنه وفى به والله أعلم . وقوله : (فإن اسم السّتر) هو بفتح السين مصدر سترت الشيء أستره سترا ، ويوجد في أكثر الروايات والأصول ، مضبوطة بكسر السين ، ويمكن تصحيح هذا على أن السّتر يكون بمعنى المستور ، كالذبح بمعنى المذبوح ونظائره . وقوله : (يشملهم) أي يعمهم وهو بفتح الميم على اللغة الفصيحة ، ويجوز ضمُّها في لغة . يقال : شَمَلهم الأمر - بكسر الميم - يشملهم - بفتحها - هذه اللغة المشهورة . وحكى أبو عمر الزاهد عن ابن الأعرابي أيضا شَمَلهم بالفتح يشملهم بالضم والله أعلم . أما عطاء بن السائب فيكنى أبا السائب ، ويقال أبو يزيد ، ويقال أبو محمد ، ويقال أبو زيد الثقفي ، الكوفي ، التابعي ، وهو ثقة ؛ لكنه اختلط في آخر عمره قال أئمة هذا الفن : اختلط في آخر عمره ، فمن سمع منه قديما ، فهو صحيح السماع ، ومن سمع منه متأخرا فهو مضطرب الحديث ، فمن السامعين أولاً : سفيان الثوري ، وشعبة . ومن السامعين آخراً : جرير وخالد بن عبد الله ، وإسماعيل ، وعلي بن عاصم . هكذا قال أحمد بن حنبل . وقال يحيى بن معين : جميع من روى عن عطاء روى عنه في الاختلاط ، إلا شعبة وسفيان . وفي رواية عن يحيى قال : وسمع أبو عوانة من عطاء في الصحة والاختلاط جميعا ، فلا يحتج بحديثه . قلت :

فَهُمْ وَإِنْ كَانُوا بِمَا وَصَفْنَا مِنَ الْعِلْمِ وَالسِّتْرِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ
مَعْرُوفِينَ ، فَعَبْرُهُمْ مِنْ أَقْرَانِهِمْ مِمَّنْ عِنْدَهُمْ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْإِثْقَانِ
وَالِاسْتِقَامَةِ فِي الرَّوَايَةِ يَفْضُلُونَهُمْ فِي الْحَالِ وَالْمَرْتَبَةِ . لِأَنَّ هَذَا عِنْدَ
أَهْلِ الْعِلْمِ دَرَجَةٌ رَفِيعَةٌ وَخَصْلَةٌ سَنِيَّةٌ .

أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا وَازَنْتَ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةَ الَّذِينَ سَمَّيْنَاهُمْ ، عَطَاءً

وقد تقدم حكم التخليط والمخلط في الفصول . وأما يزيد بن أبي زياد فيقال
فيه أيضا : يزيد بن زياد ، وهو قرشي دمشقي . قال الحافظ : هو ضعيف .
وقال : ابن نمير ، ويحيى بن معين : ليس هو بشيء . وقال أبو حاتم : ضعيف ،
وقال النسائي : متروك الحديث . وقال الترمذي : ضعيف في الحديث . وأما
ليث بن أبي سليم : فضعه الجماهير قالوا : واختلط واضطربت أحاديثه . قالوا :
وهو ممن يكتب حديثه قال أحمد بن حنبل : هو مضطرب الحديث ، ولكن
حدّث الناس عنه . وقال الدارقطني وابن عدى : يكتب حديثه . وقال
كثيرون : لا يكتب حديثه . وامتنع كثيرون من السلف من كتابة حديثه . واسم
أبي سليم : أيمن ، وقيل : أنس والله أعلم . وأما قوله : (وأضرابهم) فمعناه :
أشباههم ، وهو جمع ضرب . قال أهل اللغة : الضرب على وزن الكريم ،
والضرب - بفتح الضاد وإسكان الراء ، وهما عبارة عن الشكل والمثل ، وجمع
الضرب : أضراب ، وجمع الضرب ضربا ، بكريم وكرما . وأما إنكار القاضي
عياض على مسلم قوله : وأضرابهم وقوله : إن صوابه ضربائهم ، فليس
بصحيح ، فإنه حمل قول مسلم (وأضرابهم) على أنه جمع ضرب بالياء ،
وليس ذلك جمع ضرب ، بل جمع ضرب بحذفها كما ذكرته فاعرفه . وقوله :
(ونُقَالُ الْأَخْبَارُ) هو باللام والله أعلم . قال رحمه الله : (ألا ترى أنك إذا
وازنت هؤلاء الثلاثة الذين سميناهم : عطاء وي زيد وليثا ، بمنصور بن المعتمر ،

وَيَزِيدَ وَوَيْثًا ، بِمَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ وَسَلِيمَانَ الْأَعْمَشِ وَإِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ ، فِي إِتْقَانِ الْحَدِيثِ وَالِاسْتِقَامَةِ فِيهِ ، وَجَدْتَهُمْ مُبَابِينَ لَهُمْ . لَا يُدَانُوهُمْ لِأَشْكَ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ فِي ذَلِكَ . لِلَّذِي اسْتَفَاضَ عِنْدَهُمْ مِنْ صِحَّةِ حِفْظِ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشِ وَإِسْمَاعِيلَ . وَإِتْقَانِهِمْ لِحَدِيثِهِمْ . وَأَنََّّهُمْ لَمْ يَعْرِفُوا مِثْلَ ذَلِكَ مِنْ عَطَاءٍ وَيَزِيدَ وَوَيْثٍ .

وسليمان الأعمش ، وإسماعيل بن أبي خالد (إلى آخر كلامه فقولته : (وازنت) هو بالنون ومعناه قابلت . قال القاضي عياض : ويروى وازيت بالياء أيضا ، وهو بمعنى وازنت ، ثم هذا كله قد ينكر على مسلم فيه ، ويقال : عادة أهل العلم إذا ذكروا جماعة في مثل هذا السياق قدموا أجلهم مرتبة ، فيقدمون الصحابي على التابعي ، والتابعي على تابعه ، والفاضل على من دونه . فإذا تقرر هذا فإسماعيل بن أبي خالد تابعي مشهور رأى أنس بن مالك ، وسلمة بن الأكواع ، وسمع عبد الله بن أبي أوفى وعمرو بن حريث ، وقيس بن عائذ أبا كاهل ، وأبا جحيفة ، وهؤلاء كلهم صحابة رضِيَ اللهُ عنهم . واسم أبي خالد هرمز ، وقيل : سعد ، وقيل : كثير ، وأما الأعمش فرأى أنس بن مالك فحسب . وأما منصور بن المعتمر فليس بتابعي ، وإنما هو من أتباع التابعين ، فكان ينبغي أن يقول إذا وازنتهم بإسماعيل والأعمش ومنصور . وجوابه : أنه ليس المراد هنا التنبيه على مراتبهم ، فلا حرج في عدم ترتيبهم ، ويحتمل أن مسلما قدم منصوراً ؛ لرجحانه في ديانته وعبادته ، فقد كان أرجحهم في ذلك وإن كان الثلاثة راجحين على غيرهم ، مع كمال حفظ لمنصور وإتقان وثبت . قال علي بن المديني : إذا حدثك ثقة عن منصور فقد ملأت يدك لا تريد غيره . وقال عبد الرحمن بن مهدي : منصور أثبت أهل الكوفة . وقال سفيان : كنت لا أحدث الأعمش عن أحد من أهل الكوفة إلا ردّه ، فإذا قلت : عن منصور

وَفِي مِثْلِ مَجْرِي هَوْلَاءِ إِذَا وَازَنْتَ بَيْنَ الْأَقْرَابِ ، كَابْنِ عَوْنٍ
وَأَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيَّ ، مَعَ عَوْفِ بْنِ أَبِي جَمِيلَةَ وَأَشْعَثَ الْحُمْرَانِيَّ
وَهُمَا صَاحِبَا الْحَسَنِ وَابْنِ سَيْرِينَ . كَمَا أَنَّ ابْنَ عَوْنٍ وَأَيُّوبَ

سكت . وقال أحمد بن حنبل : منصور أثبت من إسماعيل بن أبي خالد . وقال
يحيى بن معين : إذا اجتمع الأعمش ومنصور ، فقدّم منصوراً وقال أبو حاتم :
منصور أتقن من الأعمش ، لا يخلط ولا يدلّس وقال الثوري : ما خلفت بالكوفة
أمن عليّ الحديث من منصور . وقال أبو زرعة : سمعت إبراهيم بن موسى
يقول : أثبت أهل الكوفة منصور ، ثم مسعر . وقال أحمد بن عبد الله : منصور
أثبت أهل الكوفة ، وكان مثل القدح لا يختلف فيه أحد ، وصام ستين سنة
وقامها وأما عبادته وزهده وورعه ، وامتناعه من القضاء حين أكره عليه ، فأكثر
من أن يحضر وأشهر من أن يذكر ، رحمه الله والله أعلم . وهذا أول موضع في
الكتاب جرى فيه ذكر أصحاب الألقاب فتكلم فيه بقاعدة مختصرة : قال
العلماء من أصحاب الحديث والفقهاء وغيرهم : يجوز ذكر الراوي بلقبه وصفته
ونسبه الذي يكرهه ، إذا كان المراد تعريفه لا تنقيصه ، وجوز هذا للحاجة ،
كما جوز جرحهم للحاجة ، ومثال ذلك : الأعمش ، والأعرج ، والأحول ،
والأعمى ، والأصم ، والأشل ، والأثرم ، والرّمين ، والمفلوج ، وابن عُلَيَّة وغير
ذلك . وقد صنّفت فيه كتب معروفة قال رحمه الله : (كابن عون ، وأيوب
السختياني مع عوف بن أبي جميلة ، وأشعث الحمراني) أما ابن عون : فهو
عبد الله بن عون بن أرطبان ، وأما السّخْتِيَانِيَّ فبفتح السين وكسر التاء المثناة .
قال أبو عمر بن عبد البر في التمهيد : كان أيوب يبيع الجلود بالبصرة ، فلهذا
قيل له السختياني . وأما عوف بن أبي جميلة : فيعرف بعوف الأعرابي ، ولم
يكن أعرابياً ، واسم أبي جميلة : بندويه ويقال : زريبة . قال أحمد بن حنبل :
عوف ثقة ، صالح الحديث . وقال يحيى بن معين ومحمد بن سعد : هو ثقة ،

صَاحِبَاهُمَا . إِلَّا أَنَّ الْبُونَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ هَذَيْنِ بَعِيدٌ فِي كَمَالِ الْفَضْلِ
وَصِحَّةِ النَّقْلِ . وَإِنْ كَانَ عَوْفٌ وَأَشَعْتُ غَيْرَ مَدْفُوعَيْنِ عَنْ صِدْقِ
وَأَمَانَةِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ . وَلَكِنَّ الْحَالَ مَا وَصَفْنَا مِنَ الْمَنْزِلَةِ عِنْدَ
أَهْلِ الْعِلْمِ .

وَإِنَّمَا مَثَلْنَا هُوَ لِأَنَّ فِي التَّسْمِيَةِ ، لِيَكُونَ تَمَثِيلُهُمْ سِمَةً يَصْدُرُ عَنْ
فَهْمِهَا مِنْ غَيْبِ عَلَيْهِ طَرِيقُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي تَرْتِيبِ أَهْلِهِ فِيهِ . فَلَا
يُقَصَّرُ بِالرَّجُلِ الْعَالِي الْقَدْرِ عَنِ دَرَجَتِهِ . وَلَا يُرْفَعُ مُتَضَعُ الْقَدْرِ فِي
الْعِلْمِ فَوْقَ مَنْزِلَتِهِ . وَيُعْطَى كُلُّ ذِي حَقٍّ فِيهِ حَقُّهُ . وَيُنزَلُ مَنْزِلَتُهُ .

وَقَدْ ذُكِرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : أَمَرَنَا
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُنَزِّلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ . مَعَ مَا نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ

كنيته أبو سهل . وأما أشعث ؛ فهو ابن عبد الملك أبو هانيء البصرى . قال
أبو بكر البرقاني : قلت للدارقطني : أشعث عن الحسن . قال : هم ثلاثة
يحدثون عن الحسن جميعا : أحدهم الجمراني ، منسوب إلى جمران ، مولى عثمان
ثقة ، وأشعث بن عبد الله الحداني البصرى ، يروى عن أنس بن مالك
والحسن ، يعتبر به . وأشعث بن سوار الكوفي ، يعتبر به . وهو أضعفهم والله
أعلم . قوله : (إلا أن البون بينهما بعيد) البون بفتح الباء الموحدة معناه :
الفرق ، أى هما متباعدان كما قال وجدتهم متباينين . وقوله (ليكون تمثيلهم سمة
يصدر عن فهمها من غيب عليه طريق أهل العلم) أما السمة - بكسر السين
وتخفيف الميم - فهى العلامة ، وقوله يصدر أى يرجع ، يقال صدر عن الماء
والبلاد والحج إذا انصرف عنه بعد قضاء وطره ، فمعنى يصدر عن فهمها -
ينصرف عنها بعد فهمها وقضاء حاجته منها . وقوله : (غيبى) بفتح الغين
وكسر الباء أى خفى . قال رحمه الله : (وقد ذكر عن عائشة رضى الله

مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ .
 فَعَلَى نَحْوِ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْوُجُوهِ ، نُؤَلِّفُ مَا سَأَلْتَ مِنَ الْأَخْبَارِ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

فَأَمَّا مَا كَانَ مِنْهَا عَنْ قَوْمٍ هُمْ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ مُتَّهَمُونَ .
 أَوْ عِنْدَ الْأَكْثَرِ مِنْهُمْ . فَلَسْنَا نَتَشَاغَلُ بِتَخْرِيجِ حَدِيثِهِمْ . كَعَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ مِسْوَرٍ أَبِي جَعْفَرِ الْمَدَائِنِيِّ ، وَعَمْرٍو بْنِ خَالِدٍ ، وَعَبْدِ الْقُدُوسِ
 الشَّامِيِّ ، وَمُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدِ الْمَصْلُوبِ ، وَغِيَاثِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ،
 وَسَلِيمَانَ بْنِ عَمْرٍو أَبِي دَاوُدَ النَّخَعِيِّ ، وَأَشْبَاهِهِمْ مِمَّنْ أَتَّهَمَ بَوَضْعِ
 الْأَحَادِيثِ وَتَوَلِيدِ الْأَخْبَارِ .

عنها : أنها قالت : أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم (هذا الحديث
 قد تقدم بيانه في فصل التعليق من الفصول المتقدمة واضحا ، ومن فوائده :
 تفاضل الناس في الحقوق على حسب منازلهم ومراتبهم ، وهذا في بعض الأحكام
 أو أكثرها ، وقد سوى الشرع بينهم في الحدود وأشباهاها مما هو معروف والله
 أعلم . قال رحمه الله : (فأما ما كان منها عن قوم هم عند أهل الحديث
 متهمون ، أو عند الأكثر منهم ، فلسنا نتشاغل بتخريج حديثهم ، كعبد الله بن
 مسور أبي جعفر المدائني وعمرو بن خالد ، وعبد القدوس الشامي ، ومحمد بن
 سعيد المصلوب ، وغيث بن إبراهيم ، وسليمان بن عمرو أبي داود النخعي ،
 وأشباهم ممن اتهم بوضع الأحاديث وتوليد الأخبار) هؤلاء الجماعة المذكورون
 كلهم متهمون متروكون ، لا يتشاغل بأحد منهم ، لشدة ضعفهم وشهرتهم
 بوضع الأحاديث . ومسور بكسر الميم ، وعبد القدوس الشامي بالشين المعجمة
 نسبة إلى الشام ، هذا هو الصواب فيه ، وحكى القاضى عياض أن بعض
 الشيوخ من رواة مسلم ضبطه بالسين المهملة قال : وهو خطأ ، وهو خطأ كما

قال . وهذا لاختلاف فيه ، وهو عبد القدوس بن حبيب الكلاعى الشامى أبو سعيد ، روى عن عكرمة ، وعطاء ، وغيرهما . قال ابن أبى حاتم : قال عمرو بن على الفلاس : أجمع أهل العلم على ترك حديثه ، فهذا هو عبد القدوس الذى عناه مسلم هنا ، ولهم آخر اسمه عبد إله القدوس ثقة ، وهو عبد القدوس بن الحجاج أبو المغيرة الخولانى الشامى الحمصى سمع صفوان بن عمرو ، والأوزاعى ، وغيرهما . روى عنه أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، ومحمد بن يحيى الذهلى ، وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ، وآخرون من كبار الأئمة والحفاظ . قال أحمد بن عبد الله العجلى والدارقطنى وغيرهما : هو ثقة . وقد روى له البخارى ومسلم فى صحيحيهما . وأما محمد بن سعيد المصلوب : فهو الدمشقى ، كنيته أبو عبد الرحمن ، ويقال أبو عبد الله ، ويقال أبو قيس ، وفى نسبه واسمه اختلاف كثير جدا ، لانعلم أحداً اختلف فيه كمثلته ، وقد حكى الحافظ عبد الغنى المقدسى عن بعض أصحاب الحديث أنه يغلب اسمه على نحو مائة . قال أبو حاتم الرازى : متروك الحديث ، قتل وصلب فى الزندقة . وقال أحمد بن حنبل : قتله أبو جعفر فى الزندقة ، حديثه موضوع . وقال خالد بن يزيد : سمعته يقول إذا كان كلام حسن لم أر بأساً أن أجعل له إسناداً وأما غياث بن إبراهيم - فبالغين المعجمة - وهو كوفى ، كنيته أبو عبد الرحمن . قال البخارى فى تاريخه : تركوه . وأما قوله : (وسليمان بن عمرو أبى داود) فهو عمرو بفتح العين وبواو فى الخط ، وأبى داود كنية سليمان هذا ، والله سبحانه أعلم . وأما الحديث الموضوع : فهو المختلق المصنوع ، وربما أخذ الواضع كلاماً لغيره فوضعه وجعله حديثاً ، وربما وضع كلاماً من عند نفسه ، وكثير من الموضوعات أو أكثرها يشهد بوضعها : ركاكة لفظها . واعلم أن تعمد وضع الحديث حرام بإجماع المسلمين الذين يعتد بهم فى الإجماع ، وشذت الكرامة ، الفرقة المتبدعة ، فجوزت وضعه فى

وَكَذَلِكَ ، مَنِ الْغَالِبُ عَلَى حَدِيثِهِ الْمُنْكَرُ أَوْ الْعَلَطُ ، أَمْسَكْنَا
أَيْضًا عَنْ حَدِيثِهِمْ .

وَعَلَامَةُ الْمُنْكَرِ فِي حَدِيثِ الْمُحَدِّثِ ، إِذَا مَا عُرِضَتْ رِوَايَتُهُ
لِلْحَدِيثِ عَلَى رِوَايَةِ غَيْرِهِ مِنْ أَهْلِ الْحِفْظِ وَالرُّضَا ، خَالَفَتْ رِوَايَتَهُ
رِوَايَتَهُمْ أَوْ لَمْ تَكُنْ تُوَافِقُهَا . فَإِذَا كَانَ الْأَغْلَبُ مِنْ حَدِيثِهِ كَذَلِكَ ،
كَانَ مَهْجُورَ الْحَدِيثِ ، غَيْرَ مَقْبُولِهِ وَلَا مُسْتَعْمَلِهِ .

فَمِنْ هَذَا الضَّرْبِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَرَّرٍ ، وَيَحْيَى بْنُ

الترغيب والترهيب والزهد ، وقد سلك مسلكتهم بعض الجهلة المتسمين بسمة
الزهاد ، ترغيباً في الخير في زعمهم الباطل ، وهذه غباوة ظاهرة ، وجهالة
متناهية ، ويكفي في الرد عليهم قول رسول الله ﷺ : « من كذب علي متعمدا
فليتبوأ مقعده من النار » وسنزيد هذا قريباً شرحاً في موضعه إن شاء الله تعالى .
وأما قوله : (وتوليد الأخبار) فمعناه إنشاؤها وزيادتها . قال رحمه الله :
(وعلامة المنكر في حديث المحدث ، إذا ما عرضت روايته للحديث على رواية
غيره من أهل الحفظ والرضى ، خالفت روايته روايتهم أو لم تكن توافقها) هذا
الذي ذكر رحمه الله هو معنى المنكر عند المحدثين - يعني به المنكر المردود ،
فإنهم قد يطلقون المنكر على أفراد الثقة بجديت ، وهذا ليس بمنكر مردود ،
إذا كان الثقة ضابطاً متقناً . وقوله : (أو لم تكن توافقها) معناه لا توافقها إلا
في قليل . قال أهل اللغة : (كاد) موضوعة للمقاربة ، فإن لم يتقدمها نفي ،
كانت لمقاربة الفعل ، ولم يفعل ؛ كقوله تعالى ﴿ يكاد البرق يخطف أبصارهم ﴾
وإن تقدمها نفي كانت للفعل بعد بقاء ، وإن شئت قلت لمقاربة عدم الفعل ؛
كقوله تعالى ﴿ فذبحوها وما كادوا يفعلون ﴾ قال رحمه الله : (فمن هذا
الضرب من المحدثين عبد الله بن محرر ، ويحيى بن أبي أنيسة ، والجراح بن المنهال

أَبِي أُنَيْسَةَ ، وَالْجَرَّاحُ بْنُ الْمِنْهَالِ أَبُو الْعَطُوفِ ، وَعَبَّادُ بْنُ كَثِيرٍ ،
وَحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ضُمَيْرَةَ ، وَعُمَرُ بْنُ صُهَبَانَ . وَمَنْ نَحَا
نَحْوَهُمْ فِي رِوَايَةِ الْمُنْكَرِ مِنَ الْحَدِيثِ . فَلَسْنَا نُعْرِجُ عَلَى حَدِيثِهِمْ ،
وَلَا نَتَشَاغَلُ بِهِ ؛ لِأَنَّ حُكْمَ أَهْلِ الْعِلْمِ ، وَالَّذِي نَعْرِفُ مِنْ مَذْهَبِهِمْ

أبو العطوف ، وعباد بن كثير ، وحسين بن عبد الله بن ضميرة ، وعمر بن
صهبان (أما عبد الله بن محرز ، فهو يفتح الحاء المهملة وبراءين مهملتين :
الأولى مفتوحة مشددة ، هكذا هو في روايتنا وفي أصول أهل بلادنا ، وهذا
هو الصواب ، وكذا ذكره البخاري في تاريخه وأبو نصر بن ماكولا ، وأبو علي
الغساني الجبائي ، وآخرون من الحفاظ ، وذكر القاضي عياض ، أن جماعة
شيوخهم رووه محرزا - بإسكان الحاء وكسر الراء وآخره زاي قال : وهو
غلط ، والصواب الأول ، وعبد الله بن محرز عامري ، جزري رقي ، وآله
أبو جعفر قضاء الرقة ، وهو من تابعي التابعين ، روى عن الحسن وقتادة ،
والزهري ونافع مولى ابن عمر ، وآخرين من التابعين ، وروى عنه الثوري
وجماعات . واتفق الحفاظ والمتقدمون على تركه . قال أحمد بن حنبل : ترك
الناس حديثه . وقال الآخرون مثله ونحوه . وأما أبو أنيسة والديجي ، فاسمه
زيد . وأما أبو العطوف ، فبفتح العين وضم الطاء المهملتين . والجراح بن منهل
هذا جزري يروي عن التابعين ، سمع الحكم بن عتيبة ، والزهري ، يروي عنه
يزيد بن هارون . قال البخاري وغيره : هو منكر الحديث . وأما صهبان فهو
بضم الصاد المهملة وإسكان الهاء . وعمر بن صهبان هذا أسلمي ، مدني .
ويقال فيه : عمر بن محمد بن صهبان ، متفق على تركه . قال رحمه الله كلاما
مختصره : إن زيادة الثقة الضابط مقبولة ، ورواية الشاذ والمنكر مردودة . وهذا
الذي قاله هو الصحيح الذي عليه الجماهير من أصحاب الحديث والفقهاء
والأصول ، وقد تقدم إيضاح هذه المسألة ، وبيان الخلاف فيها ، وما يتعلق

فِي قَبُولِ مَا يَتَّفَرَّدُ بِهِ الْمُحَدِّثُ مِنَ الْحَدِيثِ ، أَنْ يَكُونَ قَدْ شَارَكَ
الثَّقَاتِ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْحَفِظِ فِي بَعْضِ مَارَوْوَا . وَ أَمَعَنَ فِي ذَلِكَ
عَلَى الْمُوَافَقَةِ لَهُمْ إِذَا وُجِدَ كَذَلِكَ ، ثُمَّ زَادَ بَعْدَ ذَلِكَ شَيْئًا لَيْسَ
عِنْدَ أَصْحَابِهِ ، قُبِلَتْ زِيَادَتُهُ .

فَأَمَّا مَنْ تَرَاهُ يَعْمَدُ لِمِثْلِ الزُّهْرِيِّ فِي جَلَالَتِهِ وَكَثْرَةِ أَصْحَابِهِ
الْحُفَاطِ الْمُتَّقِينَ لِحَدِيثِهِ وَحَدِيثِ غَيْرِهِ ، أَوْ لِمِثْلِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ،
وَحَدِيثُهُمَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مَبْسُوطٌ مُشْتَرَكٌ . قَدْ نَقَلَ أَصْحَابُهُمَا
عَنْهُمَا حَدِيثَهُمَا عَلَى الْإِتِّفَاقِ مِنْهُمْ فِي أَكْثَرِهِ . فَيُرَوَى عَنْهُمَا أَوْ
عَنْ أَحَدِهِمَا الْعَدَدَ مِنَ الْحَدِيثِ ، مِمَّا لَا يَعْرِفُهُ أَحَدٌ مِنَ
أَصْحَابِهِمَا ، وَلَيْسَ مِمَّنْ قَدْ شَارَكَهُمْ فِي الصَّحِيحِ مِمَّا عِنْدَهُمْ ،
فَعَبْرٌ جَائِزٌ قَبُولُ حَدِيثِ هَذَا الضَّرْبِ مِنَ النَّاسِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قَدْ شَرَحْنَا مِنْ مَذْهَبِ الْحَدِيثِ وَأَهْلِهِ بَعْضَ مَا يَتَوَجَّهُ بِهِ مَنْ
أَرَادَ سَبِيلَ الْقَوْمِ . وَوَفَّقَ لَهَا . وَسَنَزِيدُ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، شَرْحًا

بها في الفصول السابقة والله أعلم . قوله : (قد نقل أصحابها عنهما حديثهما
على الاتفاق) هو هكذا في معظم الأصول : الاتفاق بالفاء أولا ، والقاف
آخرا ، وفي بعضها الإتيان بالقاف أولا ، والنون آخرا . والأول أجود وهو
الصواب . قوله : (فيروى عنهما أو عن أحدهما العدد من الحديث) العدد
منصوب يروى . قوله : (قد شرحنا من مذهب الحديث وأهله بعض ما
يتوجه به من أراد سبيل القوم ، ووفق لها) معنى (يتوجه به) يقصد طريقهم
ويسلك مذهبهم والسبيل الطريق وهما يؤنثان ويذكران ، والتوفيق خلق قدرة
الطاعة قال رحمه الله : (وسنزيد إن شاء الله تعالى شرحا وإيضاحا في مواضع

وَإيضاحًا فِي مَوَاضِعٍ مِنَ الْكِتَابِ . عِنْدَ ذِكْرِ الْأَخْبَارِ الْمُعَلَّلَةِ . إِذَا أَتَيْنَا عَلَيْهَا فِي الْأَمَاكِنِ الَّتِي يَلِيْقُ بِهَا الشَّرْحُ وَالْإيضاحُ ، إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى .

وَبَعْدُ ، يَرْحَمُكَ اللهُ ، فَلَوْلَا الَّذِي رَأَيْنَا مِنْ سُوءِ صَنِيعِ كَثِيرٍ مِمَّنْ نَصَبَ نَفْسَهُ مُحَدِّثًا ، فِيمَا يَلْزَمُهُمْ مِنْ طَرَحِ الْأَحَادِيثِ الضَّعِيفَةِ ، وَالرَّوَايَاتِ الْمُنْكَرَةِ ، وَتَرْكِهِمُ الْإِقْتِصَارَ عَلَى الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ الْمَشْهُورَةِ ، مِمَّا نَقَلَهُ الثَّقَاتُ الْمَعْرُوفُونَ بِالصِّدْقِ وَالْأَمَانَةِ . بَعْدَ مَعْرِفَتِهِمْ وَإِقْرَارِهِمْ بِالسَّنْتِهِمْ ، أَنَّ كَثِيرًا مِمَّا يَقْدِفُونَ بِهِ إِلَى الْأَغْيَاءِ مِنَ النَّاسِ هُوَ مُسْتَنْكَرٌ ، وَمَنْقُولٌ عَنْ قَوْمٍ غَيْرِ مَرْضِيَّيْنِ ، مِمَّنْ ذَمَّ الرَّوَايَةَ عَنْهُمْ أُمَّةُ أَهْلِ الْحَدِيثِ . مِثْلُ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ، وَشُعْبَةَ بْنِ الْحَجَّاجِ ، وَسُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ ، وَيَحْيَى بْنَ سَعِيدِ الْقَطَّانِ ، وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ ، وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْأُمَّةِ - لَمَّا سَهَّلَ عَلَيْنَا الْإِنْتِصَابُ لِمَا سَأَلْتَ مِنَ التَّمْيِيزِ وَالتَّحْصِيلِ .

من الكتاب عند ذكر الأخبار المعللة إذا أتينا عليها في الأماكن التي يليق بها الشرح والإيضاح إن شاء الله تعالى (هذا الذي ذكره مسلم مما اختلف فيه ، فقيل : احترمه المنية قبل جمعه ، وقيل : بل ذكره في أبوابه من هذا الكتاب الموجود ، وقد تقدم بيان هذا واضحا في الفصول والله أعلم . قوله : (مما يقذفون به إلى الأغبياء) أى يلقونه إليهم ، والأغبياء بالعين المعجمة والباء الموحدة ، هم الغفلة والجهال والذين لا فطنة لهم . قوله : (سفيان بن عيينة) هذا أول موضع جاء ذكره رضى الله عنه ، والمشهور فيه : ضم السين والعين ، وذكر ابن السكيت في (سفيان) ثلاث لغات للعرب ؛ ضم السين وفتحها وكسرها . وذكر أبو حاتم السخيتاني وغيره في عيينة : ضم العين وكسرها وهما

وَلَكِنْ مِنْ أَجْلِ مَا أَعْلَمْنَاكَ مِنْ نَشْرِ الْقَوْمِ الْأَخْبَارِ الْمُنْكَرَةِ ،
بِالْأَسَانِيدِ الضَّعِيفِ الْمَجْهُولَةِ ، وَقَدْ فَهِمَ بِهَا إِلَى الْعَوَامِّ الَّذِينَ لَا
يَعْرِفُونَ عُيُوبَهَا ، خَفَّ عَلَيَّ قُلُوبُنَا إِجَابَتِكَ إِلَيَّ مَا سَأَلْتُ .

* * *

(١) باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين ، والتحذير من الكذب

على رسول الله ﷺ

وَأَعْلَمُ ، وَفَقَكَ اللَّهُ تَعَالَى ، أَنَّ الْوَاجِبَ عَلَيَّ كُلِّ أَحَدٍ عَرَفَ
التَّمْيِيزَ بَيْنَ صَحِيحِ الرَّوَايَاتِ وَسَقِيمِهَا . وَثَقَاتِ النَّاقِلِينَ لَهَا ، مِنْ
الْمُتَّهَمِينَ . أَنَّ لَا يَرُوى مِنْهَا إِلَّا مَا عَرَفَ صِحَّةَ مَخْرَجِهِ . وَالسُّتَارَةَ
فِي نَاقِلِيهِ . وَأَنَّ يَتَّقَى مِنْهَا مَا كَانَ مِنْهَا عَنْ أَهْلِ التُّهْمِ وَالْمُعَانِدِينَ .
مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ .

وجهان لأهل العربية معروفان.

باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين ، والتحذير من الكذب

على رسول الله ﷺ

قال رحمه الله : (اعلم وفقك الله تعالى أن
الواجب على كل أحد عرف التمييز بين صحيح الروايات وسقيمها ، وثقات
الناقلين لها من المتهمين أن لا يروى منها إلا ما عرف صحة مخرجه ، والستارة
في ناقله ، وأن يتقى منها ما كان عن أهل التهم والمعاندين من أهل البدع)
الستارة . بكسر السين . وهي ما يستتر به ، وكذلك السترة ، وهي هنا إشارة
إلى الصيانة . وقوله : (وأن يتقى منها) ضبطناه بالتاء المثناة فوق بعد المثناة تحت ،
وبالقاف : من الاتقاء . وهو الاجتناب . وفي بعض الأصول (وأن يتقى)
بالنون والفاء وهو صحيح أيضا . وهو بمعنى الأول وقوله : (صحيح الروايات

وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الَّذِي قُلْنَا مِنْ هَذَا هُوَ اللَّازِمُ دُونَ مَا خَالَفَهُ -
 قَوْلُ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا
 أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ . وَقَالَ جَلَّ
 ثَنَاؤُهُ : مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ . وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : وَأَشْهَدُوا ذَوَىٰ
 عَدْلٍ مِّنكُمْ . فَدَلَّ بِمَا ذَكَرْنَا مِنْ هَذِهِ الْآيِ - أَنَّ خَيْرَ الْفَاسِقِ

وسقيمها وثقات الناقلين لها من المتهمين) ليس هو من باب التكرار للتأكيد ، بل له معنى غير ذلك ، فقد تصح الروايات لمتن ويكون الناقلون لبعض أسانيدهم متهمين ، فلا يشتغل بذلك الإسناد وأما قوله : إنه يجب أن يتقى ما كان منها عن المعاندين من أهل البدع فهذا مذهبه . قال العلماء من المحدثين والفقهاء وأصحاب الأصول : المبتدع الذي يكفر ببدعته ، لا تقبل روايته بالاتفاق ، وأما الذي لا يكفر بها فاختلفوا في روايته ، فمنهم من ردها مطلقا لفسقه ، ولا ينفعه التأويل ، ومنهم من قبلها مطلقا إذا لم يكن ممن يستحل الكذب في نصرته مذهبه ، أو لأهل مذهبه ، سواء كان داعية إلى بدعته ، أو غير داعية ، وهذا محكى عن إمامنا الشافعي رحمه الله ؛ لقوله : أقبُل شهادة أهل الأهواء ، لا الخطابية من الرافضة ؛ لكونهم يرون الشهادة بالزور لموافقهم . ومنهم من قال تقبل إذا لم يكن داعية إلى بدعته ، ولا تقبل إذا كان داعية ، وهذا مذهب كثيرين ، أو الأكثر من العلماء ، وهو الأعدل الصحيح . وقال بعض أصحاب الشافعي رحمه الله : اختلف أصحاب الشافعي في غير الداعية ، واتفقوا على عدم قبول الداعية . وقال أبو حاتم بن حبان - بكسر الحاء - : لا يجوز الاحتجاج بالداعية عند أئمتنا قاطبة ، لا خلاف بينهم في ذلك ، وأما المذهب الأول فضعيف جدا . ففي الصحيحين وغيرهما من كتب أئمة الحديث : الاحتجاج بكثيرين من المبتدعة غير الدعاة ، ولم يزل السلف والخلف على قبول

سَاقِطٌ غَيْرٌ مَقْبُولٌ ، وَأَنَّ شَهَادَةَ غَيْرِ الْعَدْلِ مَرْدُودَةٌ . وَالْخَبْرُ ، وَإِنْ
فَارَقَ مَعْنَاهُ مَعْنَى الشَّهَادَةِ فِي بَعْضِ الْوُجُوهِ ، فَقَدْ يَجْتَمِعَانِ فِي
أَعْظَمِ مَعَانِيهِمَا . إِذْ كَانَ خَبْرُ الْفَاسِقِ غَيْرٌ مَقْبُولٌ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ .
كَمَا أَنَّ شَهَادَتَهُ مَرْدُودَةٌ عِنْدَ جَمِيعِهِمْ . وَدَلَّتِ السُّنَّةُ عَلَى نَفْيِ رِوَايَةِ
الْمُنْكَرِ مِنَ الْأَخْبَارِ . كَنَحْوِ دَلَالَةِ الْقُرْآنِ عَلَى نَفْيِ خَبْرِ الْفَاسِقِ .

الرواية منهم والاحتجاج بها والسماع منهم ، وإسماعهم من غير إنكار منهم والله أعلم . قال رحمه الله : (والخبر وإن فارق معناه معنى الشهادة في بعض الوجوه فقد يجتمعان في معظم معانيهما) هذا من الدلائل الصريحة على عظم قدر مسلم وكثرة فقهه . اعلم أن الخبر والشهادة يشتركان في أوصاف ، ويفترقان في أوصاف ، فيشتركان في اشتراط الإسلام والعقل والبلوغ والعدالة والمروءة ، وضبط الخبر والمشهود به عند التحمل والأداء . ويفترقان في الحرية والذكورية والعدد والتهمة ، وقبول الفرع مع وجود الأصل ، فيقبل خبر العبد والمرأة والواحد ورواية الفرع مع حضور الأصل الذي هو شيخه ، ولا تقبل شهادتهم إلا في المرأة في بعض المواضع مع غيرها ، وترد الشهادة بالتهمة كشهادته على عدوه ، وبما يدفع به عن نفسه ضررا ، أو يجبر به إليها نفعا ، ولولده ووالده . واختلفوا في شهادة الأعمى فمنعها الشافعي وطائفة ، وأجازها مالك وطائفة ، واتفقوا على قبول خبره ، وإنما فرق الشرع بين الشهادة والخبر في هذه الأوصاف ؛ لأن الشهادة تخص ، فيظهر فيها التهمة . والخبر يعتمه وغيره من الناس أجمعين ، فتنتفى التهمة . وهذه الجملة قول العلماء الذين يعتد بهم . وقد شد عنهم جماعة في أفراد بعض هذه الجملة ، فمن ذلك شرط بعض أصحاب الأصول أن يكون تحمله الرواية في حال البلوغ . والإجماع يرد عليه ، وإنما يعتبر البلوغ حال الرواية ، لاحال السماع . وجوز بعض أصحاب الشافعي رواية الصبي وقبولها منه في حال الصبا . والمعروف من مذاهب العلماء مطلقا

وَهُوَ الْأَثَرُ الْمَشْهُورُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ » .

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ . حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ شُعْبَةَ ،
عَنِ الْحَكَمِ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ
جُنْدَبٍ . ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيْضًا . حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ،
عَنْ شُعْبَةَ وَسَفْيَانَ ، عَنْ حَبِيبٍ ، عَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَبِي شَيْبٍ ، عَنْ
الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ .

ماقدمناه . وشرط الجبائي المعتزلي وبعض القدرية ، الغدد في الرواية ، فقال
الجبائي : لا بد من اثنين عن اثنين كالشهادة . وقال القائل من القدرية : لا بد
من أربعة عن أربعة في كل خبر . وكل هذه الأقوال ضعيفة ومنكرة مطرحة .
وقد تظاهرت دلائل النصوص الشرعية والحجج العقلية على وجوب العمل بخبر
الواحد وقد قرر العلماء في كتب الفقه والأصول ذلك بدلائله ، وأوضحوه أبلغ
إيضاح ، وصنف جماعات من أهل الحديث وغيرهم مصنفات مستكثرات
مستقلات في خبر الواحد ووجوب العمل به والله أعلم . ثم إن قولنا تشترط
العدالة والمروءة يدخل فيه مسائل كثيرة معروفة في كتب الفقه يطول الكلام
بتفصيلها . قال رحمه الله : (وهو الأثر المشهور عن رسول الله ﷺ : « من
حدَّث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة ، حدثنا وكيع ، عن شعبة ، عن الحكم ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ،
عن سمرة بن جندب (ح) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أيضا حدثنا وكيع
عن شعبة وسفيان عن حبيب عن ميمون بن أبي شبيب عن المغيرة بن شعبة
قالا : قال رسول الله ﷺ ذلك) أما قوله : (الأثر المشهور عن رسول الله
ﷺ) : فهو جار على المذهب المختار الذي قاله المحدثون وغيرهم ،

واصطلح عليه السلف وجماهير الخلف : وهو أن الأثر يطلق على المروي مطلقا ، سواء كان عن رسول الله ﷺ أو عن صحابي . وقال الفقهاء الخرسانيون : الأثر هو ما يضاف إلى الصحابي موقوفا عليه والله أعلم . وأما المغيرة فبضم الميم على المشهور ، وذكر ابن السكيت وابن قتيبة وغيرهما أنه يقال بكسرهما أيضا ، وكان المغيرة بن شعبة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أحد دهاة العرب ، كنيته أبو عيسى . ويقال أبو عبد الله ، وأبو محمد ، مات سنة خمسين ، وقيل سنة إحدى وخمسين ، أسلم عام الخندق ، ومن طرف أخباره أنه حكى عنه : أنه أحسن في الإسلام ثلاثمائة امرأة ، وقيل ألف امرأة . وأما سمرة بن جندب فبضم الدال وفتحها ، وهو سمرة بن جندب بن هلال الفزاري ، كنيته أبو سعيد ، ويقال أبو عبد الله ، ويقال أبو عبد الرحمن ، ويقال أبو محمد ، ويقال أبو سليمان ، مات بالكوفة في آخر خلافة معاوية رحمهم الله . وأما سفيان المذكور هنا فهو : الثوري أبو عبد الله ، وقد تقدم أن السين من سفيان مضمومة وتفتح وتكسر . وأما الحكم فهو ابن عتيبة بالمشناة من فوق ، وآخره باء موحدة ، ثم هاء . وهو من أفقه التابعين وعبادهم رَضِيَ اللهُ عَنْهُ . وأما حبيب فهو ابن أبي ثابت : قيس ، التابعي الجليل . قال أبو بكر بن عياش : كان بالكوفة ثلاثة ، ليس لهم رابع : حبيب بن أبي ثابت ، والحكم ، وحماد . وكانوا أصحاب الفتيا ، ولم يكن أحد إلا دَلَّ حبيب ، وفي هذين الإسنادين لطيفتان من علم الإسناد : إحداهما : أنهما إسنادان رواتهما كلهم كوفيون ، الصحابيَّان وشيخا مسلم ، ومَنْ بينهما إلا شعبة ؛ فإنه واسطي ، ثم بصرى . وفي صحيح مسلم من هذا النوع كثير جدا ، ستراه في مواضعه حيث نَبَّه عليه إن شاء الله تعالى . واللطفية الثانية : أن كل واحد من الإسنادين فيه تابعي روى عن تابعي ، وهذا كثير ، وقد يروى ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض ، وهو أيضا كثير ، لكنه دون الأول . وسننبه على كثير من هذا في مواضعه ، وقد يروى

أربعة تابعيون ، بعضهم عن بعض ، وهذا قليل جدا وكذلك وقع مثل هذا كله في الصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ ، صحابي عن صحابي كثير ، وثلاثة صحابة بعضهم عن بعض ، وأربعة بعضهم عن بعض وهو قليل جدا . وقد جمعت أنا الرباعيات من الصحابة والتابعين في أول شرح صحيح البخارى بأسانيدھا وجمل من طرقھا . وأما عبد الرحمن بن أبى ليلى فإنه من أجل التابعين ، قال عبد الله بن الحارث : ما شعرت أن النساء ولدت مثله . وقال عبد الملك بن عمير : رأيت عبد الرحمن بن أبى ليلى في حلقة فيها نفر من أصحاب رسول الله ﷺ يستمعون لحديثه ، وينصتون له ؛ فيهم البراء بن عازب ، مات سنة ثلاث وثمانين . واسم أبى ليلى : يسار ، وقيل : بلال ، وقيل : بليل - بضم الموحدة وبين اللامين مشاة من تحت - وقيل : داود ، وقيل : لا يحفظ اسمه ، وأبو ليلى صحابى ، قتل مع على رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا بصفين . وأما ابن أبى ليلى الفقيه المتكرر في كتب الفقه والذي له مذهب معروف فاسمه : محمد وهو ابن عبد الرحمن هذا ، وهو ضعيف عند المحدثين والله أعلم . وأما أبو بكر بن أبى شيبة ، فاسمه : عبد الله ، وقد أكثر مسلم من الرواية عنه وعن أخيه عثمان ، ولكن عن أبى بكر أكثر ، وهما أيضا شيخا البخارى ، وهما منسوبان إلى جدّهما ، واسم أبيهما : محمد بن إبراهيم بن عثمان بن حواستي - بخاء معجمة مضمومة ثم واو مخففة ثم ألف ثم سين مهملة ساكنة ، ثم تاء مشاة من فوق ، ثم ياء مشاة من تحت - ولأبى بكر وعثمان بن أبى شيبة أخ ثالث اسمه القاسم ولا رواية له في الصحيح كان ضعيفا وأبو شيبة هو إبراهيم بن عثمان وكان قاضى واسط ، وهو ضعيف متفق على ضعفه وأما ابنه محمد والد بنى أبى شيبة فكان على قضاء فارس وكان ثقة . قاله يحيى بن معين وغيره . ويقال لأبى شيبة وابنه وبنى ابنه : عبيون بالموحدة والسين المهملة . وأما أبو بكر وعثمان فحافظان جليلان ، واجتمع في مجلس أبى بكر نحو ثلاثين ألف رجل وكان أجل من عثمان وأحفظ وكان عثمان

أكبر منه سنا ، وتأخرت وفاة عثمان ، فمات سنة تسع وثلاثين ومائتين ، ومات أبو بكر سنة خمس وثلاثين . ومن طرف ما يتعلق بأبي بكر ما ذكره أبو بكر الخطيب البغدادي قال : حدث عن أبي بكر ، محمد بن سعد كاتب الواقدي ويوسف بن يعقوب أبو عمرو النيسابوري ، وبين وفاتيهما مائة وثمان أو سبع سنين والله أعلم . وأما ذكر مسلم رحمه الله متن الحديث ثم قوله : حدثنا أبو بكر وذكر إسناديه إلى الصحابييين ، ثم قال : قال : قال رسول الله ﷺ ذلك : فهو جائز بلاشك ، وقد قدمنا بيانه في الفصول السابقة ، وما يتعلق به والله أعلم . فهذا مختصر ما يتعلق بإسناد هذا الحديث ، ويحتمل ما ذكرناه من حال بعض رواته ، وإن كان ليس هو غرضنا ، لكنه أول موضع جرى ذكرهم ؛ فأشرنا إليه رمزا ، وأما متنه فقوله ﷺ (يُرَى أَنَّهُ كَذَبَ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ) ، ضبطناه يُرَى بضم الياء ، والكَاذِبِينَ بكسر الباء وفتح النون ؛ على الجمع . وهذا هو المشهور في اللفظتين . قال القاضي عياض : الرواية فيه عندنا : الكاذِبِينَ على الجمع ، ورواه أبو نعيم الأصبهاني في كتابه المستخرج على صحيح مسلم في حديث سمرة (الكاذِبِينَ) بفتح الباء وكسر النون - على التثنية ، واحتج به على أن الراوى له يشارك البادى بهذا الكذب ، ثم رواه أبو نعيم من رواية المغيرة (الكاذِبِينَ أو الكاذِبِينَ) على الشك ، في التثنية والجمع ، وذكر بعض الأئمة جواز فتح الياء من (يرى) وهو ظاهر حسن ، فأما مَنْ ضَمَّ الياء ، فمعناه (يظن) ، وأما مَنْ فَتَحَهَا ، فظاهر ، ومعناه : وهو يعلم . ويجوز أن يكون بمعنى (يظن) أيضا . فقد حُكِيَ رَأَى بِمَعْنَى ظَنَ ، وقيد بذلك ؛ لأنه لا يَأْتُمُ إِلَّا بِرَوَايَتِهِ مَا يَعْلَمُهُ أَوْ يَظُنُّهُ كَذِبًا . أما ما لا يعلمه ولا يظنه فلا إثم عليه في روايته . وإن ظنه غيره كذباً . أو علمه . وأما فقه الحديث فظاهر ؛ ففيه تغليظ الكذب والتعرض له ، وأما من غلب على ظنه كذب ما يرويه فرواه كان كاذباً ، وكيف لا يكون كاذباً وهو مخبرٌ بما لم يكن . وسنوضح

باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ - (١) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة . حدثنا غندر ، عن
 شعبة . ح وحدثنا محمد بن المثنى وابن بشار . قالا : حدثنا
 محمد بن جعفر . حدثنا شعبة ، عن منصور ، عن ربيعي بن
 جراش ؛ أنه سمع علياً رضي الله عنه يخطب . قال : قال
 رسول الله ﷺ : « لا تكذبوا عليّ فإنه من يكذب عليّ يلج
 النار » .

حقيقة الكذب وما يتعلق بالكذب على رسول الله ﷺ قريباً إن شاء الله تعالى فنقول :

باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ

فيه قوله ﷺ (لا تكذبوا عليّ ، فإنه من يكذب عليّ يلج النار) وفي
 رواية (من تعد عليّ كذباً ، فليتبوأ مقعده من النار) وفي رواية (من كذب
 عليّ متعمداً) وفي رواية (إنّ كذباً عليّ ليس ككذب عليّ أحد ، فمن كذب
 عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) . أما أسانيده ففيه (غندر) -
 بضم الغين المعجمة وإسكان النون ، وفتح الدال المهملة - هذا هو المشهور
 فيه ، وذكر الجوهري في صحاحه أنه يقال بفتح الدال وضمها . واسمه :
 محمد بن جعفر الهذلي ، مولاهم البصرى أبو عبد الله ، وقيل : أبو بكر .
 وغندر : لقب لقيه به ابن جريج . روينا عن عبيد الله بن عائشة ، عن بكر بن
 كلثوم السلمى قال : قدم علينا ابن جريج البصرة ، فاجتمع الناس عليه ، فحدث
 عن الحسن البصرى بحديث ، فأنكره الناس عليه ، فقال ابن عائشة : إنما سماه
 غندرا ابن جريج في ذلك اليوم ، كان يكثر الشغب عليه ، فقال اسكت يا غندر ،
 وأهل الحجاز يسمون المشغب غندرا ، ومن طرف أحوال غندر رحمه الله أنه
 بقى خمسين سنة يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ومات في ذى القعدة سنة ثلاث

٢ - (٢) وحدثني زهير بن حرب . حدثنا إسماعيل ، يعني ابن عليّة ، عن عبد العزيز بن صهيب ، عن أنس بن مالك ؛ أنه قال : إنه ليمنعني أن أحدثكم حديثاً كثيراً - أن رسول الله ﷺ قال : « من تعمّد على كذباً فليتبوأ مقعده من النار » .

وتسعين ومائة وقيل سنة أربع وتسعين .

وفيه (ربيع بن حراش) فربعي - بكسر الراء وإسكان الموحدة ، وحراش بكسر الحاء المهملة وبالراء وآخره شين معجمة - وقد قدمنا في آخر الفصول أنه ليس في الصحيحين حراش بالحاء المهملة سواه ، ومن عداه بالمعجمة . وهو ربيع بن حراش بن جحش العبسي - بالموحدة - الكوفي ، أبو مریم ، أخو مسعود الذي تكلم بعد الموت وأخوهما ربيع ، وربعي تابعي كبير جليل لم يكذب قط ، وحلف أنه لا يضحك حتى يعلم أين مصيره ، فما ضحك إلا بعد موته . وكذلك حلف أخوه ربيع أن لا يضحك حتى يعلم أفي الجنة هو أو في النار . قال غاسله : فلم يزل متبسماً على سريزه ، ونحن نغسله حتى فرغنا . توفي ربيع سنة إحدى ومائة ، وقيل سنة أربع ومائة ، وقيل توفي في ولاية الحجاج ، ومات الحجاج سنة خمس وتسعين .

وأما قوله : (حدثنا إسماعيل ، يعني ابن عليّة) فإنما قال يعني لأنه لم يقع في الرواية ابن عليّة فأتى بيّعي ، وقد تقدم بيان هذا في الفصول ، وأوضحت هناك مقصوده . « وعليّة » هي أم إسماعيل ، وأبوه إبراهيم بن سهم بن مقسم الأسدي أسد خزيمه مولاهم . وإسماعيل بصرى ، وأصله من الكوفة . كنيته أبو بشر قال شعبة إسماعيل بن عليّة ربحانة الفقهاء وسيد المحدثين . وقال محمد بن سعد : عليّة أم إسماعيل هي عليّة بنت حسان مولاة لبني شيبان ، وكانت امرأة عاقلة . وكان صالح المرى وغيره من وجوه البصرة وفقهائها يدخلون عليها ،

٣ - (٣) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ الْعُبَيْرِيِّ . حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ،
عَنْ أَبِي حَصِينٍ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

فتبرز فتحادثهم وتساؤلهم . ومن طرف ما يتعلق بإسماعيل بن علي ، ما ذكره الخطيب البغدادي قال : حدث عن إسماعيل بن علي ابن جريج وموسى بن سهل الوشا ، وبين وفاتيهما مائة وتسع وعشرون سنة ، وقيل سبع وعشرون . قال : وحدث عن ابن علي إبراهيم بن طهمان ، وبين وفاته ووفاة الوشامائة وعشر سنين وقيل : مائة وخمس وعشرون سنة . قال : وحدث عن ابن علي شعبة وبين وفاته ووفاة الوشا مائة وثمانى عشرة سنة . وحدث عن ابن علي عبد الله ابن وهب وبين وفاته ووفاة الوشا إحدى وثمانون سنة . مات الوشا يوم الجمعة أول ذى القعدة سنة ثمان وتسعين ومائتين . وقوله فى الإسناد الآخر : (حدثنا محمد بن عبيد الله العبّرى حدثنا أبو عوانة عن أبى حصين ، عن أبى صالح ، عن أبى هريرة) أما العبّرى - فبغير معجمة مضمومة ثم باء موحدة مفتوحة - منسوب إلى غير ، أبى قبيلة معروفة فى بكر بن وائل ، ومحمد هذا بصرى ، وأما أبو عوانة - فبفتح العين وبالنون - واسمه الوضّاح بن عبد الله الواسطى ، وأما أبو حصين . فبفتح الحاء المهملة وكسر الصاد ، وقد تقدم فى آخر الفصول : أنه ليس فى الصحيحين له نظير ، وأن من سواه حُصين . بضم الحاء وفتح الصاد إلا حصين بن المنذر فإنه بالضاد المعجمة . واسم أبى حصين : عثمان بن عاصم الأسدى ، الكوفى التابعى . وأما أبو صالح فهو : السمان ، ويقال الزيات ، واسمه ذكوان ، كان يجلب الزيت والسمن إلى الكوفة ، وهو مدنى . تُوفى سنة إحدى ومائة . وفى درجته وقريب منه جماعة ، يقال لكل واحد منهم : أبو صالح . وأما أبو هريرة فهو أول من كنى بهذه الكنية ،

واختلف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولاً ، وأصحها : عبد الرحمن ابن صخر . قال أبو عمر بن عبد البر : لكثرة الاختلاف فيه لم يصح عندي فيه شيء يعتمد عليه إلا أن عبد الله وعبد الرحمن هو الذي يسكن إليه القلب في اسمه في الإسلام . قال : وقال محمد بن إسحاق : اسمه عبد الرحمن بن صخر . قال : وعلى هذا اعتمدت طائفة صنف في الأسماء والكُنَى ، وكذا قال الحاكم أبو أحمد : أصح شيء عندنا في اسمه : عبد الرحمن بن صخر . وأما سبب تكتيته أبا هريرة ؛ فإنه كانت له في صغره هريرة صغيرة يلعب بها ، ولأبي هريرة رَضِيَ اللهُ عنه منقبة عظيمة ، وهي أنه أكثر الصحابة رَضِيَ اللهُ عنهم رواية عن رسول الله ﷺ وذكر الإمام الحافظ بقى بن مخلد الأندلسي في مسنده لأبي هريرة خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً ، وليس لأحد من الصحابة رَضِيَ اللهُ عنهم هذا القدر ، ولا ما يقاربه قال الإمام الشافعي رحمه الله : أبو هريرة أحفظ من رَوَى الحديث في دهره ، وكان أبو هريرة ينزل المدينة بذي الحليفة ، وله بها دار ، مات بالمدينة سنة تسع وخمسين ، وهو ابن ثمان وسبعين سنة ، ودفن بالقيع ، وماتت عائشة رضى الله عنها قبله بقليل ، وصلى عليها . وقيل إنه مات سنة سبع وخمسين ، وقيل سنة ثمان ، والصحيح سنة تسع . وكان من ساكني الصفة وملازميها . قال أبو نعيم في حلية الأولياء : كان عريف أهل الصفة ، وأشهر من سكنها ، والله أعلم .

وأما متن الحديث ، فهو حديث عظيم ، في نهاية من الصحة ، وقيل إنه متواتر ذكر أبو بكر البزار في مسنده : أنه رواه عن النبي عليه السلام نحو من أربعين نفساً من الصحابة رضى الله عنهم . وحكى الإمام أبو بكر الصيرفي في شرحه لرسالة الشافعي رحمه الله : أنه روى عن أكثر من ستين صحابياً مرفوعاً ، وذكر أبو القاسم عبد الرحمن بن منده عدد من رواه ؛ فبلغ بهم سبعة وثمانين ، ثم قال : وغيرهم . وذكر بعض الحفاظ أنه روى عن اثنين وستين صحابياً ،

وفيهم العشرة المشهود لهم بالجنة . قال : ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة إلا هذا . ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا إلا هذا . وقال بعضهم : رواه مائتان من الصحابة ثم لم يزل في ازدياد ، وقد اتفق البخارى ومسلم على إخراجه في صحيحيهما من حديث : على والزبير وأنس وأبى هريرة وغيرهم . وأما إيراد أبى عبد الله الحميدى صاحب الجمع بين الصحيحين حديث أنس في أفراد مسلم ، فليس بصواب فقد اتفقا عليه . والله أعلم .

وأما لفظ منته فقولہ صلى الله عليه وسلم « فليتبوأ مقعده من النار » . قال العلماء : معناه فليتنزل ، وقيل : فليتخذ منزله من النار . وقال الخطابى : أصله من مباءة الإبل وهى أعطانها ، ثم قيل إنه دعاء بلفظ الأمر ، أى بوأه الله ذلك . وكذا (فليلج النار) وقيل : هو خبر بلفظ الأمر ، أى معناه : فقد استوجب ذلك ، فليوطن نفسه عليه . ويدل عليه الرواية الأخرى (يلج النار) وجاء فى رواية (بنى له بيت فى النار) . ثم معنى الحديث : أن هذا جزاؤه وقد يجازى به ، وقد يعفو الله الكريم عنه ، ولا يقطع عليه بدخول النار ، وهكذا سبيل كل ماجاء من الوعيد بالنار لأصحاب الكبائر غير الكفر ، فكلها يقال فيها : هذا جزاؤه وقد يجازى وقد يعفى عنه . ثم إن جوزى وأدخل النار فلا يخلد فيها بل لا بد من خروجه منها بفضل الله تعالى ورحمته ، ولا يخلد فى النار أحد مات على التوحيد ، وهذه قاعدة متفق عليها عند أهل السنة ، وسيأتى دلائلها فى كتاب الإيمان قريبا إن شاء الله ، والله أعلم .

وأما الكذب فهو عند المتكلمين من أصحابنا : الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو ، عمدا كان أو سهوا ، هذا مذهب أهل السنة . وقالت المعتزلة : شرطه العمدية . ودليل خطاب هذه الأحاديث لنا ، فإنه قيده عليه السلام بالعمد ؛ لكونه قد يكون عمدا ، وقد يكون سهوا ، مع أن الإجماع والنصوص المشهورة فى الكتاب والسنة متوافقة متظاهرة على أنه لا إثم على الناسى

٤ - (٤) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ . حَدَّثَنَا أَبِي
 حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُيَيْدٍ . حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ رَبِيعَةَ ؛ قَالَ : أُتِيتُ
 الْمَسْجِدَ . وَالْمُغِيرَةُ أَمِيرُ الْكُوفَةِ . قَالَ : فَقَالَ الْمُغِيرَةُ : سَمِعْتُ

والغالط ، فلو أطلق عليه السلام الكذب لَتَوَهُّمَ أَنَّهُ يَأْتِمُّ النَّاسِي أَيْضًا فَقِيده .
 وأما الروايات المطلقة فمحمولة على المقيدة بالعمد والله أعلم . واعلم أن هذا
 الحديث يشتمل على فوائد وجمل من القواعد ، إحداها : تقرير هذه القاعدة
 لأهل السنة . أن الكذب يتناول إخبار العامد والساھی عن الشيء بخلاف ما هو .
 الثانية : تعظيم تحريم الكذب عليه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأنه فاحشة عظيمة وموبقة كبيرة ولكن
 لا يكفر بهذا الكذب إلا أن يستحله ، هذا هو المشهور من مذاهب العلماء من
 الطوائف ، وقال الشيخ أبو محمد الجويني - والد إمام الحرمين أبي المعالي من
 أئمة أصحابنا : يكفر بتعمد الكذب عليه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . حكى إمام الحرمين عن والده
 هذا المذهب ، وأنه كان يقول في درسه كثيرا : من كذب على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عمدا كفر ، وأريق دمه . وضعف إمام الحرمين هذا القول ، وقال : إنه لم
 يره لأحد من الأصحاب . وأنه هفوة عظيمة ، والصواب ما قدمناه عن الجمهور
 والله أعلم . ثم إن من كذب على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عمداً في حديث واحد فسق
 ورُدَّتْ رواياته كلها ، وبطل الاحتجاج بجميعها ، فلو تاب وحسنت توبته فقد
 قال جماعة من العلماء ، منهم أحمد بن حنبل ، وأبو بكر الحميدى ، شيخ
 البخارى وصاحب الشافعى ، وأبو بكر الصيرفى من فقهاء أصحابنا الشافعيين
 وأصحاب الوجوه منهم ومتقدميهم فى الأصول والفروع : لا تؤثر توبته فى ذلك ،
 ولا تقبل روايته أبداً ، بل يحتم جرحه دائما . وأطلق الصيرفى وقال : كل من
 أسقطنا خبره من أهل النقل بكذب وجدناه عليه لم نعد لقبوله بتوبة تظهر . ومن
 ضعّفنا نقله لم نجعله قويا بعد ذلك . قال : وذلك مما افرقت فيه الرواية
 والشهادة ، ولم أر دليلا للمذهب هؤلاء ، ويجوز أن يوجه بأن ذلك جعل تغليظا

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنْ كَذَبَا عَلِيٌّ لَيْسَ كَكَذِبِ عَلِيٍّ أَحَدٍ .
فَمَنْ كَذَبَ عَلِيًّا مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » .

وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ . حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ .
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَيْسٍ الْأَسَدِيُّ ، عَنْ عَلِيٍّ بْنِ رَبِيعَةَ الْأَسَدِيِّ ،
عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ « إِنْ كَذَبَا
عَلِيٌّ لَيْسَ كَكَذِبِ عَلِيٍّ أَحَدٍ » .

وزجرا بليغا عن الكذب عليه ﷺ ، لعظم مفسدته فإنه يصير شرعا مستمرا
إلى يوم القيامة ، بخلاف الكذب على غيره والشهادة فإن مفسدتهما قاصرة
ليست عامة . قلت : وهذا الذي ذكره هؤلاء الأئمة ضعيف مخالف للقواعد
الشرعية ، والمختار : القطع بصحة توبته في هذا ، وقبول رواياته بعدها ، إذا
صحت توبته بشروطها المعروفة : وهى الإقلاع عن المعصية ، والندم على
فعلها ، والعزم على أن لا يعود إليها ، فهذا هو الجارى على قواعد الشرع .
وقد أجمعوا على صحة رواية من كان كافرا فأسلم ، وأكثر الصحابة كانوا بهذه
الصفة ، وأجمعوا على قبول شهادته ، ولا فرق بين الشهادة والرواية في هذا
والله أعلم .

الثالثة : أنه لا فرق في تحريم الكذب عليه ﷺ بين ما كان في الأحكام وما
لا حكم فيه ، كالترغيب والترهيب والمواظب وغير ذلك ، فكله حرام من أكبر
الكبائر وأقبح القبائح بإجماع المسلمين الذين يعتقد بهم في الإجماع ، خلافا
للكرامية الطائفة المبتدعة في زعمهم الباطل أنه يجوز وضع الحديث في الترغيب
والترهيب وتابعهم على هذا كثيرون من الجهلة الذين ينسبون أنفسهم إلى
الزهد ، أو ينسبهم جهلة مثلهم ، وشبهة زعمهم الباطل : أنه جاء في رواية « من

كذب على متعمدا ليضل به فليتوبأ مقعده من النار » وزعم بعضهم أن هذا كذب له عليه الصلاة والسلام ، لا كذب عليه . وهذا الذي انتحلوه وفعلوه واستدلوا به غاية الجهالة ، ونهاية الغفلة ، وأدل الدلائل على بعدهم من معرفة شيء من قواعد الشرع ، وقد جمعوا فيه جملا من الأغاليط اللائقة بعقولهم السخيفة ، وأذهانهم البعيدة الفاسدة ، فخالفوا قول الله عز وجل : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ﴾ وخالفوا صريح هذه الأحاديث المتواترة والأحاديث الصريحة المشهورة في إعظام شهادة الزور ، وخالفوا إجماع أهل الحلّ والعقد ، وغير ذلك من الدلائل القطعيات في تحريم الكذب على آحاد الناس ، فكيف بمن قوله شرع ، وكلامه وَحْيٌ ، وإذا نظر في قولهم وجد كذبا على الله تعالى ، قال الله تعالى ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ﴾ ومن أعجب الأشياء قولهم : هذا كذب له ، وهذا جهل منهم بلسان العرب وخطاب الشرع ؛ فإن كل ذلك عندهم كذب عليه ، وأما الحديث الذي تعلقوا به فأجاب العلماء عنه بأجوبة ، أحسنها وأخصرها : أن قوله : (ليضل الناس) زيادة باطلة ، اتفق الحفاظ على إبطالها ، وأنها لاتعرف صحيحة بحال . الثاني : جواب أبي جعفر الطحاوى : أنها لو صحت لكانت للتأكيد كقول الله تعالى ﴿ فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس ﴾ .

الثالث : أن اللام في (ليضل) ليست لام التعليل ، بل هي لام الصيرورة والعاقبة ، معناه أن عاقبة كذبه ومصيره إلى الإضلال به كقوله تعالى : ﴿ فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ﴾ ونظائره في القرآن وكلام العرب أكثر من أن يحصر ، وعلى هذا يكون معناه : فقد يصير أمر كذبه إضلالا ، وعلى الجملة مذهبهم أرك من أن يُعتنى بإيراده ، وأبعد من أن يهتم بإبعاده وأفسد من أن يحتاج إلى إفساده ، والله أعلم .

الرابعة : يحرم رواية الحديث الموضوع على من عرف كونه موضوعا أو غلب على ظنه وضعه ، فمن روى حديثا علم أو ظن وضعه ، ولم يبين حال روايته ، ووضعه ، فهو داخل في هذا الوعيد ، مندرج في جملة الكاذبين على رسول الله ﷺ . ويدل عليه أيضا الحديث السابق : « من حدث عنى بحديث يرى أنه كذب ، فهو أحد الكاذبين » . ولهذا قال العلماء : ينبغي لمن أراد رواية حديث أو ذكره أن ينظر فإن كان صحيحا أو حسنا قال : قال رسول الله ﷺ : كذا ، أو فعله ، أو نحو ذلك من صيغ الجزم ، وإن كان ضعيفا فلا يُقل : قال ، أو فعل ، أو أمر ، أو نهى وشبه ذلك من صيغ الجزم ؛ بل يقول : روى عنه كذا ، أو جاء عنه كذا ، أو يروى أو يُذكر ، أو يُحكى أو يُقال ، أو بلغنا ، وما أشبهه والله سبحانه أعلم . قال العلماء : وينبغي لقارئ الحديث أن يعرف من النحو واللغة وأسماء الرجال ما يسلم به من قوله ما لم يقل ، وإذا صح في الرواية ما يعلم أنه خطأ فالصواب الذى عليه الجماهير من السلف والخلف ، أنه يرويه على الصواب ولا يغيره في الكتاب ، لكن يكتب في الحاشية : أنه وقع في الرواية كذا ، وأن الصواب خلافه ، وهو كذا ، ويقول عند الرواية : كذا وقع في هذا الحديث ، أو في روايتنا ، والصواب كذا ، فهذا أجمع للمصلحة فقد يعتقده خطأ ، ويكون له وجه يعرفه غيره ، ولو فتح باب تغيير الكتاب لتجاسر عليه غير أهله ، قال العلماء : وينبغي للراوى وقارئ الحديث إذا اشتبه عليه لفظة فقرأها على الشك : أن يقول عقيبها : أو كما قال ، والله أعلم . وقد قدمنا في الفصول السابقة الخلاف في جواز الرواية بالمعنى ، لمن هو كامل المعرفة . قال العلماء : ويستحب لمن روى بالمعنى أن يقول بعده : أو كما قال ، أو نحو هذا ، كما فعلته الصحابة فمن بعدهم ، والله أعلم . وأما توقف الزبير وأنس وغيرهما من الصحابة رضى الله عنهم في الرواية عن رسول الله ﷺ والإكثار منها ، فلكونهم خافوا الغلط والنسيان ، والغلط

باب النهي عن الحديث بكل ما سمع

٥ - (٥) وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذِ الْعَنْبَرِيِّ . حَدَّثَنَا أَبِي . ح
 وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى . حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ . قَالَ :
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ حَفْصِ بْنِ
 عَاصِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « كَفَى
 بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ » .

وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ . حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَفْصٍ .
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ حَفْصِ بْنِ
 عَاصِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِ ذَلِكَ .

والناسي - وإن كان لا إثم عليه ؛ فقد ينسب إلى تفريط لتساهله أو نحو ذلك ،
 وقد تعلق بالناسي بعض الأحكام الشرعية ، كغرامات المتلفات وانتقاض
 الطهارات ، وغير ذلك من الأحكام المعروفة ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

باب النهي عن الحديث بكل ما سمع

فيه خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم قال : قال رسول الله ﷺ :
 « كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ » وفي الطريق الآخر عن خبيب أيضا
 عن حفص ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ بِمِثْلِ ذَلِكَ ، وعن عمر بن الخطاب
 وعن عبد الله بن مسعود رضی الله عنهما « بحسب المرء من الكذب أن يحدث
 بكل ما سمع » وفيه غير ذلك من نحوه . أما أسانيد فخبيب . بضم الخاء المعجمة إلا
 وقد تقدم في آخر الفصل بيانه . وأنه ليس في الصحيحين خبيب بالمعجمة إلا
 ثلاثة : هذا ، وخبيب بن عدى ، وأبو خبيب كنية ابن الزبير .

وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى . أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ ، عَنْ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ ، عَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ ؛ قَالَ : قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : بِحَسَبِ الْمَرْءِ مِنَ الْكُذْبِ أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ .

وفيه هُشَيْمٌ . بضم الهاء . وهو ابن بشير السلمى الواسطى ، أبو معاوية اتفق أهل عصره فمن بعدهم على جلالته وكثرة حفظه ، وإتقانه وصيانيته ، وكان مدلساً . وقد قال في روايته هنا : عن سليمان التميمي ، وقد قدمنا في الفصول : أن المدلس إذا قال : عن ، لا يحتج به إلا أن يثبت سماعه من جهة أخرى ، وأن ما كان في الصحيحين من ذلك ، فمحمول على ثبوت سماعه من جهة أخرى وهذا منه .

وفيه أبو عثمان النهدي - بفتح النون وإسكان الهاء - منسوب إلى جد من أجداده وهو نهد بن زيد بن ليث . وأبو عثمان من كبار التابعين وفضلائهم ، واسمه عبد الرحمن بن مل ، بفتح الميم وضمها وكسرها ، واللام ، مشددة على الأحوال الثلاث . ويقال : ملء بكسر الميم وإسكان اللام ، وبعدها همزة . وأسلم أبو عثمان على عهد النبي ﷺ ولم يلقه ، وسمع جماعات من الصحابة ، وروى عنه جماعات من التابعين ، وهو كوفي ، ثم بصرى . كان بالكوفة مستوطناً ، فلما قتل الحسين رضى الله عنه تحول منها ، فنزل البصرة ، وقال : لأسكن بلداً ، قتل فيها ابن بنت رسول الله ﷺ . وروينا عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى أنه قال : لأعلم في التابعين مثل أبي عثمان النهدي ، وقيس ابن أبي حازم . ومن طرف أخباره مارويناه عنه أنه قال : بلغت نحواً من ثلاثين ومائة سنة ، وما من شيء إلا وقد أنكرته إلا أملى فإني أجده كما هو . مات سنة خمس وتسعين ، وقيل : سنة مائة ، والله أعلم .

وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
ابْنِ سَرْحٍ قَالَ : أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ ؛ قَالَ : قَالَ لِي مَالِكٌ : إِعْلَمْ
أَنَّهُ لَيْسَ يَسْلُمُ رَجُلٌ حَدَّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ . وَلَا يَكُونُ إِمَامًا أَبَدًا ،
وَهُوَ يُحَدِّثُ بِكُلِّ مَا سَمِعَ .

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى . قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ .
قَالَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ ، عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ ؛ قَالَ : بِحَسَبِ الْمَرْءِ مِنَ الْكُذِبِ أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا
سَمِعَ .

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى . قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ

وفي الإسناد الآخر (عبد الرحمن ، حدثنا سفیان ، عن أبي إسحاق ، عن
أبي الأحوص عن عبد الله) أما عبد الرحمن : فابن مهدي ، الإمام المشهور ،
أبو سعيد البصري . وأما سفیان : فهو الثوري : الإمام المشهور أبو عبد الله
الكوفي . وأما أبو إسحاق فهو السبيعي - بفتح السين - واسمه : عمرو بن
عبد الله الهمداني ، الكوفي التابعي الجليل . قال أحمد بن عبد الله العجلي : سمع
ثمانية وثلاثين من أصحاب النبي ﷺ ، وقال علي بن المديني : روى أبو إسحاق
عن سبعين أو ثمانين ، لم يرو عنهم غيره ، وهو منسوب إلى جد من أجداده
اسمه : السبيع بن صعب بن معاوية . وأما أبو الأحوص فاسمه : عوف بن مالك
الجشمي الكوفي التابعي ، المعروف لأبيه صحبة . وأما عبد الله : فابن مسعود
الصحابي ، السيد ، الجليل أبو عبد الرحمن الكوفي . وأما ابن وهب في الإسناد
الآخر فهو : عبد الله بن وهب بن مسلم ، أبو محمد القرشي الفهري ،
مولاهم المصري الإمام المتفق على حفظه ، وإتقانه وجلالته رضى الله عنه .

مَهْدِي يَقُولُ : لَا يَكُونُ الرَّجُلُ إِمَامًا يُقْتَدَى بِهِ حَتَّى يُمْسِكَ عَنْ بَعْضِ مَا سَمِعَ .

وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى . أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ مُقَدَّمٍ ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ حُسَيْنٍ ؛ قَالَ : سَأَلَنِي إِيَّاسُ بْنُ مُعَاوِيَةَ فَقَالَ : إِنِّي أَرَاكَ قَدْ كَلِمْتَ بَعْلَمَ الْقُرْآنِ . فَأَقْرَأْ عَلَيَّ سُورَةَ . وَفَسِّرْ حَتَّى أَنْظُرَ فِيمَا عَلِمْتَ . قَالَ : فَفَعَلْتُ . فَقَالَ لِي : احْفَظْ عَلَيَّ مَا أَقُولُ لَكَ . إِيَّاكَ وَالشَّنَاعَةَ فِي الْحَدِيثِ . فَإِنَّهُ قَلَّمَا حَمَلَهَا أَحَدٌ إِلَّا ذَلَّ فِي نَفْسِهِ . وَكَذَّبَ فِي حَدِيثِهِ .

وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى . قَالَا : أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ . قَالَ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ ؛ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَالَ : مَا أَنْتَ بِمُحَدِّثٍ قَوْمًا حَدِيثًا لَا تَبْلُغُهُ عُقُولُهُمْ ، إِلَّا كَانَ لِبَعْضِهِمْ فِتْنَةٌ .

وفي الإسناد الآخر (يونس ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) أما يونس فهو ابن يزيد ، أبو يزيد القرشي الأموي ، مولاهم الأيلي بالمشاة من تحت ، وفي يونس ست لغات : ضم النون ، وكسرهما ، وفتحها ، مع الهمز وتركه . وكذلك في يوسف اللغات الست والحركات الثلاث في سينه . ذكر ابن السكيت معظم اللغات فيهما ، وذكر أبو البقاء باقيهن . وأما ابن شهاب فهو الإمام المشهور التابعي الجليل ، هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحرث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ، أبو بكر القرشي الزهري المدني ، سكن الشام وأدرك جماعة من الصحابة نحو عشرة ، وأكثر من الروايات عن التابعين ، وأكثروا من

الروايات عنه ، وأحواله في العلم والحفظ والصيانة والإتقان والاجتهاد في تحصيل العلم والصبر على المشقة فيه ، وبذل النفس في تحصيله والعبادة والورع والكرم وهوان الدنيا عنده وغير ذلك من أنواع الخير ، أكثر من أن يحصر وأشهر من أن يشهر . وأما عبيد الله بن عبد الله فهو أحد الفقهاء السبعة ، الإمام الجليل رضى الله عنهم أجمعين .

وأما فقه الإسناد : فهكذا وقع في الطريق الأول ، عن حفص ، عن النبي عليه السلام مرسلا ، فإن حفصا تابعي ، وفي الطريق الثاني عن حفص ، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ متصلا . فالطريق الأول : رواه مسلم من رواية معاذ وعبد الرحمن بن مهدي ، وكلاهما عن شعبة ، وكذلك رواه غندر ، عن شعبة ؛ فأرسله . والطريق الثاني عن علي بن حفص ، عن شعبة . قال الدارقطني : الصواب المرسل عن شعبة ، كما رواه معاذ وابن مهدي وغندر . قلت : وقد رواه أبو داود في سننه أيضا مرسلا ومتصلا ، فرواه مرسلا عن حفص بن عمر التميمي ، عن شعبة ورواه متصلا من رواية علي بن حفص ، وإذا ثبت أنه روى متصلا ومرسلا ، فالعمل على أنه متصل ، هذا هو الصحيح الذي قاله الفقهاء ، وأصحاب الأصول ، وجماعة من أهل الحديث ، ولا يضركون الأكثرين روه مرسلا ، فإن الوصل زيادة من ثقة ، وهي مقبولة ، وقد تقدمت هذه المسألة موضحة في الفصول السابقة ، والله أعلم .

وأما قوله : في الطريق الثاني : (بمثل ذلك) فهي رواية صحيحة ، وقد تقدم في الفصول بيان هذا وكيفية الرواية به . وقوله : (بحسب المرء من الكذب) هو بإسكان السين ، ومعناه : يكفيه ذلك من الكذب ، فإنه قد استكثر منه ، وأما معنى الحديث والآثار التي في الباب ، ففيها الزجر عن التحديث بكل ماسمع الإنسان ؛ فإنه يسمع في العادة الصدق والكذب ، فإذا

(٤) باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها

٦ - (٦) وحدثني مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ . قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ . قَالَ : حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ . قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو هَانِيءٍ ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ مُسْلِمِ بْنِ

حَدَّثَ بِكُلِّ مَاسَمَعٍ فَقَدْ كَذَبَ ؛ لِإِخْبَارِهِ بِمَا لَمْ يَكُنْ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ مَذْهَبَ أَهْلِ الْحَقِّ : أَنَّ الْكُذْبَ الْإِخْبَارَ عَنِ الشَّيْءِ بِخِلَافِ مَا هُوَ ، وَلَا يَشْتَرَطُ فِيهِ التَّعَمُّدُ ، لَكِنَّ التَّعَمُّدَ شَرْطٌ فِي كَوْنِهِ إِثْمًا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَأَمَّا قَوْلُهُ : (وَلَا يَكُونُ إِمَامًا وَهُوَ يَحْدُثُ بِكُلِّ مَاسَمَعٍ) فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ إِذَا حَدَّثَ بِكُلِّ مَاسَمَعٍ كَثَرَ الْخَطَأَ فِي رِوَايَتِهِ ، فَتَرَكَ الْإِعْتِمَادَ عَلَيْهِ وَالْأَخْذَ عَنْهُ . وَأَمَّا قَوْلُهُ : (أَرَأَيْكَ قَدْ كَلَّفْتَ بَعْلَمَ الْقُرْآنِ) فَهُوَ بَفَتْحِ الْكَافِ وَكَسْرِ اللَّامِ وَبِالْفَاءِ وَمَعْنَاهُ وَلَعْتَ بِهِ وَلَازِمْتَهُ . قَالَ ابْنُ فَارِسٍ ، وَغَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ : الْكَلْفُ الْإِيْلَاعُ بِالشَّيْءِ . وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ الرَّيْحَانِيُّ : الْكَلْفُ الْإِيْلَاعُ بِالشَّيْءِ مَعَ شُغْلِ قَلْبٍ وَمَشَقَّةٍ . وَأَمَّا قَوْلُهُ (إِيَّاكَ وَالشَّنَاعَةَ فِي الْحَدِيثِ) فَهِيَ بَفَتْحِ الشَّيْنِ وَهِيَ الْقَبْحُ . قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ : الشَّنَاعَةُ الْقَبْحُ ، وَقَدْ شُنِعَ الشَّيْءُ - بَضْمِ النُّونِ - أَيُّ قَبْحٌ فَهُوَ أَشْنَعُ وَشَنِيعٌ وَشَنِيعَةٌ وَشَنِيعَةٌ بِالشَّيْءِ بِكَسْرِ النُّونِ وَشَنَّعْتَهُ أَيُّ أَنْكَرْتَهُ ، وَشَنَّعْتَ عَلَى الرَّجُلِ : أَيُّ ذَكَرْتَهُ بِقَبِيحٍ . وَمَعْنَى كَلَامِهِ أَنَّهُ حَذَرَهُ أَنْ يَحْدُثَ بِالْأَحَادِيثِ الْمُنْكَرَةِ الَّتِي يَشْنَعُ عَلَى صَاحِبِهَا وَيُنْكَرُ وَيَقْبَحُ حَالَ صَاحِبِهَا ، فَيَكْذِبُ أَوْ يَسْتَرَابُ فِي رِوَايَاتِهِ ؛ فَتَسْقُطُ مَنَزَلَتُهُ وَيَذَلُّ فِي نَفْسِهِ ، وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ .

باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها

فِيهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ أَبُو هَانِيءٍ ، هُوَ بِهَمْزٍ آخِرِهِ ، وَفِيهِ حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ ، هُوَ بِمَثَنَاءٍ مِنْ فَوْقٍ مَضْمُومَةٌ عَلَى الْمَشْهُورِ . وَقَالَ صَاحِبُ الْمَطَالَعِ : بَفَتْحِ أَوَّلِهِ وَضَمِّهِ . قَالَ : وَبِالضَّمِّ يَقُولُهُ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ وَكَثِيرٌ مِنَ الْأَدْبَاءِ . قَالَ : وَبَعْضُهُمْ لَا يُجِيزُ فِيهِ إِلَّا الْفَتْحَ ، وَيُزْعَمُ أَنَّ التَّاءَ أَصْلِيَّةً ، وَفِي بَابِ التَّاءِ ذَكَرَهُ

يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؛ أَنَّهُ قَالَ : « سَيَكُونُ فِي آخِرِ أُمَّتِي أَنَاسٌ يُحَدِّثُونَكُمْ مَا لَمْ تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ . فَأَيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ » .

* * *

٧ - (٧) وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْمَلَةَ بْنِ عِمْرَانَ التُّجَيْبِيُّ . قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ . قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو شَرِيحٍ ؛ أَنَّهُ سَمِعَ شَرَا حِيلَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ أَخْبَرَنِي مُسْلِمُ بْنُ يَسَارٍ ؛ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ . يَأْتُونَكُمْ مِنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَمْ

صاحب العين ، يعنى فتكون أصلية إلا أنه قال : تجيب وتجب قبيلة ، يعنى : قبيلة من كندة . قال : وبالفتح قيده على جماعة شيوخى وعلى ابن سراج وغيره . وكان ابن السيد البطلوسى يذهب إلى صحة الوجهين . هذا كلام صاحب المطالع . وقد ذكر ابن فارس فى الجمل أن « تجوب » قبيلة من « كندة » ، « وتُجيب » - بالضم - بَطْنٌ لَهُمْ شَرَفٌ . قال : وليست التاء فيهما أصلاً ، وهذا هو الصواب الذى لا يجوز غيره ، وأما حكم صاحب العين بأن التاء أصل فخطأ ظاهر ، والله أعلم . وحرملة هذا كنيته : أبو حفص ، وقيل : أبو عبد الله ، وهو صاحب الإمام الشافعى رحمه الله ، وهو الذى يروى عن الشافعى كتابه المعروف فى الفقه ، والله أعلم .

وأما أبو شريح الراوى عن شراحيل ، فاسمه عبد الرحمن بن شريح بن عبيد الله الإسكندراني المصرى ، وكانت له عبادة وفضل . وشراحيل بفتح الشين غير مصروف .

تَسْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ . فَإِيَّاكُمْ وَإِيَاهُمْ . لَا يُضِلُّوكُمْ وَلَا يَفْتِنُوكُمْ . » .

وحدثنى أبو سعيد الأشج . حدَّثنا وكيع . حدَّثنا الأعمش ، عن المسيب بن رافع ، عن عامر بن عبدة ؛ قال : قال عبد الله : إن الشيطان ليتمثل في صورة الرجل . فيأتي القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب . فيتفرقون . فيقول الرجل منهم : سمعت رجلاً أعرف وجهه ، ولا أدري ما اسمه ، يحدث .

وأما قول مسلم : (وحدثنى أبو سعيد الأشج قال : حدثنا وكيع قال : حدثنا الأعمش عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبدة قال : قال عبد الله) : فهذا إسناد اجتمع فيه طرفتان من لطائف الإسناد : إحداهما : أن إسناده كوفي كله ، والثانية : أن فيه ثلاثة تابعيين يروى بعضهم عن بعض وهم الأعمش ، والمسيب ، وعامر . وهذه فائدة نفيسة ، قل أن يجتمع في إسناد هاتان اللطيفتان . فأما عبد الله الذي يروى عنه عامر بن عبدة ، فهو ابن مسعود الصحابي ، أبو عبد الرحمن الكوفي . وأما أبو سعيد الأشج ، شيخ مسلم ، فاسمه : عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي الكوفي قال أبو حاتم : أبو سعيد الأشج إمام أهل زمانه . وأما المسيب بن رافع ؛ فبفتح الياء بلا خلاف - كذا قال القاضي عياض في المشارق ، وصاحب المطالع : أنه لاخلاف في فتح يائه ، بخلاف سعيد بن المسيب ؛ فإنهم اختلفوا في فتح يائه وكسرهما ، كما سيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى . وأما عامر بن عبدة فأخره هاء وهو بفتح الباء وإسكانها وجهان ، أشهرهما وأصحهما الفتح . قال القاضي عياض : روينا فتحها عن علي بن المديني ، ويحيى بن معين ، وأبي مسلم المستملي . قال : وهو الذي ذكره عبد الغني في كتابه ، وكذا رأيت في تاريخ البخاري . قال : وروينا

وحدثنى مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ . أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ
الْعَاصِمِ ؛ قَالَ : إِنَّ فِي الْبَحْرِ شَيَاطِينَ مَسْجُونَةً أَوْثَقَهَا سُلَيْمَانُ .
يُوشِكُ أَنْ تَخْرُجَ فَتَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ قُرْآنًا .

وحدثنى مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَسَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ جَمِيعًا ،
عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ . قَالَ سَعِيدٌ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ حُجَيْرٍ ،
عَنْ طَاوُسٍ ؛ قَالَ : جَاءَ هَذَا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ (يَعْنِي بُشَيْرَ بْنَ

الإسكان عن أحمد بن حنبل وغيره ، وبالوجهين ذكره الدارقطني وابن ماكولا ،
والفتح أشهر . قال القاضي : وأكثر الرواة يقولون : عبد بغير هاء ، والصواب
إثباتها ، وهو قول الحفاظ : أحمد بن حنبل ، وعلي بن المديني ، ويحيى بن
معين ، والدارقطني ، وعبد الغني بن سعيد ، وغيرهم ، والله أعلم .

وفي الرواية الأخرى (عن ابن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن
العاصي) . فأما ابن طاوس : فهو عبد الله الزاهد الصالح ، ابن الزاهد الصالح .
وأما العاصي فأكثر ما يأتي في كتب الحديث والفقهاء ونحوها بحذف الياء ، وهي
لغة ، والفصيح الصحيح : العاصي بإثبات الياء ، وكذلك شداد بن الهادي ،
وابن أبي الموالى فالفصيح الصحيح في كل ذلك وما أشبهه : إثبات الياء ، ولا
اغترار بوجوده في كتب الحديث أو أكثرها بحذفها ، والله أعلم . ومن طرف
أحوال عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه ليس بينه وبين أبيه في الولادة إلا إحدى
عشرة سنة ، وقيل : اثنتا عشرة . وأما سعيد بن عمرو الأشعثي فبالتاء المثلثة ،
منسوب إلى جده ، وهو سعيد بن عمرو بن سهل بن إسحاق بن محمد بن
الأشعث بن قيس الكندي أبو عمرو الكوفي . وأما هشام بن حجير : فبضم
الحاء وبعدها جيم مفتوحة وهشام هذا مكى . وأما بُشير بن كعب فبضم

كَعْبٍ) فَجَعَلَ يُحَدِّثُهُ . فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ : عُدْ لِحَدِيثِ كَذَا وَكَذَا . فَعَادَ لَهُ . ثُمَّ حَدَّثَهُ . فَقَالَ لَهُ : عُدْ لِحَدِيثِ كَذَا وَكَذَا . فَعَادَ لَهُ . فَقَالَ لَهُ : مَا أَذْرِي ، أَعَرَفْتَ حَدِيثِي كُلَّهُ وَأَنْكَرْتَ هَذَا ؟ أَمْ أَنْكَرْتَ حَدِيثِي كُلَّهُ وَعَرَفْتَ هَذَا ؟ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنَّا كُنَّا نُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ لَمْ يَكُنْ يَكْذِبُ عَلَيْهِ . فَلَمَّا رَكِبَ النَّاسُ الصَّعْبَ وَالذَّلُولَ ؛ تَرَكْنَا الْحَدِيثَ عَنْهُ .

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ . أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ؛ قَالَ : إِنَّمَا كُنَّا نَحْفَظُ الْحَدِيثَ . وَالْحَدِيثُ يُحْفَظُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَأَمَّا إِذْ رَكِبْتُمْ كُلَّ صَعْبٍ وَذَلُولٍ ، فَهَيْهَاتَ .

وَحَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ سُلَيْمَانُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْغِيلَانِيُّ . حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ ، يَعْنِي الْعَقْدِيَّ . حَدَّثَنَا رَبَاحٌ ، عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ مجاهدٍ ؛ قَالَ : جَاءَ بُشَيْرُ الْعَدَوِيِّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ . فَجَعَلَ يُحَدِّثُ

الموحدة وفتح المعجمة . وأما أبو عامر العقدي : بفتح العين والقاف ، منسوب إلى العقد ، قبيلة معروفة من بجيلة ، وقيل : من قيس وهم من الأزدي . وذكر أبو الشيخ ، الإمام الحافظ عن هارون بن سليمان قال : سُموا العقد ؛ لأنهم كانوا أهل بيت لثاما ؛ فسموا عقدا . واسم أبي عامر : عبد الملك بن عمرو بن قيس البصري ، قيل : إنه مولى للعقديين . وأما رباح الذي يروى عنه العقدي فهو بفتح الراء وبالموحدة ، وهو رباح بن أبي معروف ، وقد قدمنا في الفصول أن كل ما في الصحيحين على هذه الصورة ، فرباح بالموحدة إلا زياد بن رباح أبا قيس ، الراوي عن أبي هريرة في أشراط الساعة ، فبالثناة وقاله البخاري

وَيَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . فَجَعَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا يَأْذُنُ لِحَدِيثِهِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ . فَقَالَ : يَا ابْنَ عَبَّاسٍ ! مَا لِي لَا أَرَاكَ تَسْمَعُ لِحَدِيثِي ؟ أَحَدَّثُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَا تَسْمَعُ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنَّا كُنَّا مَرَّةً إِذَا سَمِعْنَا رَجُلًا يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - ابْتَدَرْتُهُ أَبْصَارُنَا . وَأَصْغَيْنَا إِلَيْهِ بِأَذَانِنَا . فَلَمَّا رَكِبَ النَّاسُ الصَّعْبَ وَالذَّلُولَ ، لَمْ نَأْخُذْ مِنَ النَّاسِ إِلَّا مَا نَعْرِفُ .

حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَمْرٍو الضَّبِّيُّ . حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ ، عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ؛ قَالَ : كَتَبْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْأَلُهُ أَنْ يَكْتُبَ لِي كِتَابًا وَيُخْفِيَ عَلَيَّ . فَقَالَ : وَلِدٌ نَاصِحٌ . أَنَا أَخْتَارُ لَهُ الْأُمُورَ اخْتِيَارًا وَأُخْفِي عَنْهُ . قَالَ : فَدَعَا بِقَضَاءِ عَلِيٍّ . فَجَعَلَ يَكْتُبُ مِنْهُ أَشْيَاءَ . وَيَمُرُّ بِهِ الشَّيْءُ فَيَقُولُ : وَاللَّهِ مَا قَضَى بِهَذَا عَلِيٌّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ضَلَّ .

حَدَّثَنَا عَمْرٍو النَّاقِدُ . حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ هِشَامِ ابْنِ حُجَيْرٍ ، عَنْ طَاوُسٍ ؛ قَالَ : أَتَى ابْنَ عَبَّاسٍ بِكِتَابٍ فِيهِ قَضَاءُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَمَحَاهُ . إِلَّا قَدْرًا . وَأَشَارَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ بِذِرَاعِهِ .

بالوجهين . وأما نافع بن عمر الراوي عن ابن أبي مليكة فهو : القرشي الجمحي المكي . وأما ابن أبي مليكة فاسمه : عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة . واسم أبي مليكة : زهير بن عبد الله بن جدعان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة التيمي ، المكي ، أبو بكر . تولى القضاء والأذان لابن الزبير رضى الله عنهم .

حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ . حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ .
حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ؛ قَالَ : لَمَّا
أَحَدْتُوا تِلْكَ الْأَشْيَاءَ بَعْدَ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ قَالَ رَجُلٌ مِنْ
أَصْحَابِ عَلِيٍّ : قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَيَّ عِلْمٍ أَفْسَدُوا .

حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَشْرَمٍ . أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ ، يَعْنِي ابْنَ
عِيَّاشٍ . قَالَ : سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ يَقُولُ : لَمْ يَكُنْ يَصْدُقُ عَلِيَّ عَلِيٌّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْحَدِيثِ عَنْهُ ، إِلَّا مِنْ أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ .

وأما قول مسلم : (حدثنا حسن بن علي الحلواني حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
ابن إدريس عن الأعمش عن أبي إسحاق) فهو إسناد كوفي كله إلا الحلواني .

فأما الأعمش : سليمان بن مهران أبو محمد التابعي ، وأبو إسحاق عمرو بن
عبد الله السبيعي التابعي فتقدم ذكرهما . وأما ابن إدريس الراوي عن الأعمش
فهو عبد الله بن إدريس بن يزيد الأودي الكوفي أبو محمد ، المتفق على إمامته
وجلالته وإتقانه وفضيلته ، وورعه ، وعبادته . روينا عنه أنه قال لبنته حين
بكت عند حضور موته : لا تبكي فقد ختمت القرآن في هذا البيت أربعة آلاف
ختمة . قال أحمد بن حنبل : كان ابن إدريس نسيج وحده . وأما علي بن
حشرم ففتح الخاء وإسكان الشين المعجمتين ، وفتح الراء . وكنية علي :
أبو الحسن مروزي ، وهو ابن أخت بشر بن الحارث الحافي رضى الله عنهما . وأما
أبو بكر بن عياش فهو الإمام المجمع على فضله ، واختلف في اسمه فقال
المحققون : الصحيح أن اسمه كنيته لا اسم له غيرها ، وقيل : اسمه محمد ، وقيل :

عبد الله ، وقيل : سالم ، وقيل : شعبة ، وقيل : رؤبة ، وقيل : مسلم ،
وقيل : خدّاش ، وقيل : مطرف ، وقيل : حماد ، وقيل : حبيب . وروينا عن
ابنه إبراهيم قال : قال لي أبي : إن أباك لم يأت فاحشة قط ، وإنه يختم القرآن
منذ ثلاثين سنة كل يوم مرة ، وروينا عنه أنه قال لابنه : يا بني إياك أن تعصى الله
في هذه الغرفة ؛ فإنني ختمت فيها اثني عشر ألف ختمة ، وروينا عنه أنه قال
لبنته عند موته وقد بكت : يا بنية لا تبكي أتحافين أن يعذبني الله تعالى ، وقد
ختمت في هذه الزاوية أربعة وعشرين ألف ختمة . هذا ما يتعلق بأسماء هذا
الباب ، ولا ينبغي لمطالعه أن ينكر هذه الأحرف في أحوال هؤلاء الذين تستنزل
الرحمة بذكرهم مستطيلا لها ، فذلك من علامة عدم فلاحه إن دام عليه ، والله
يوفقنا لطاعته بفضلِهِ ومنته . أما لغات الباب ، فالدجالون : جمع دجال . قال
ثعلب : كل كذاب فهو دجال ، وقيل : الدجال المموه . يقال : دجل فلان
إذا موّه ، ودجل الحق بباطله إذا غطاه . وحكى ابن فارس هذا الثاني عن ثعلب
أيضا . قوله : (يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرآنا) معناه : تقرأ شيئا
ليس بالقرآن ، وتقول : إنه قرآن لتغر به عوام الناس فلا يغترون . وقوله
يوشك : هو بضم الياء وكسر الشين معناه : يقرب ، ويستعمل أيضا ماضيا ،
فيقال : أوشك كذا أي قرب ، ولا يقبل قول من أنكره من أهل اللغة . فقال :
لم يستعمل ماضيا ، فإن هذا نفى يعارضه إثبات غيره ، والسماع . وهما
مقدمان على نفيه . وأما قول ابن عباس رضي الله عنهما : (فلما ركب الناس
الصعب والذلّول) وفي الرواية الأخرى (ركبتم كل صعب وذلّول فهيات) ،
فهو مثال حسن . وأصل الصعب والذلّول في الإبل فالصعب : العسر المرغوب
عنه ، والذلّول : السهل الطيب المحبوب المرغوب فيه . فالمعنى : سلك الناس
كل مسلك مما يحمد ويذم . وقوله : (فهيات) أي بعدت استقامتكم أو بعد
أن تنق بحديثكم ، و (هيات) موضوعة لاستبعاد الشيء واليأس منه قال الإمام

أبو الحسن الواحدى : (هيات) اسم سُمى به الفعل ، وهو بعد فى الخبر لا فى الأمر . قال : ومعنى هيات : بعد ، وليس له اشتقاق ؛ لأنه بمنزلة الأصوات . قال : وفيه زيادة معنى ليست فى بعد ، وهو أن المتكلم يخبر عن اعتقاده استبعاد ذلك الذى يخبر عن بعده ، فكأنه بمنزلة قوله : بعد جدا ، وما أبعد ، لا على أن يعلم المخاطب مكان ذلك الشئ فى البعد ففى (هيات) زيادة على بعد ، وإن كنا نفسره به ، ويقال : هيات ما قلت ، وهيات لما قلت ، وهيات لك ، وهيات أنت . قال الواحدى : وفى معنى « هيات » ثلاثة أقوال : أحدها أنه بمنزلة بعد - كما ذكرناه أولا . وهى قول أبى على الفارسى وغيره من حذاق النحويين والثانى بمنزلة بعيد . وهو قول الفراء والثالث بمنزلة البعد . وهو قول الزجاج وابن الأنبارى . فالأول : نجعله بمنزلة الفعل ، والثانى : بمنزلة الصفة ، والثالث : بمنزلة المصدر . وفى هيات ثلاث عشرة لغة ، ذكرهن الواحدى . هيات : بفتح التاء وكسرهما وضمهما مع التنوين فهين وبجذفه ، فهذه ست لغات . وإيهات بالألف بدل الهاء الأولى ، وفيها اللغات الست أيضا . والثالثة عشرة | إيهيا بجذف التاء من غير تنوين ، وزاد غير الواحدى : أيثات بهمزتين بدل الهائين ، والفصيح المستعمل من هذه اللغات استعمالا فاشيا « هيات » . بفتح التاء بلا تنوين . قال الأزهرى : واتفق أهل اللغة على أن تاء هيات ليست أصلية ، واختلفوا فى الوقف عليها ، فقال أبو عمرو الكسائى : يوقف بالهاء . وقال الفراء : بالتاء ، وقد بسطت الكلام فى هيات وتحقيق ما قيل فيها ، فى « تهذيب الأسماء واللغات » وأشارت هنا إلى مقاصده والله أعلم . وأما قوله : (فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه) فبفتح الذال ، أى : لا يستمع ولا يصغى ومنه سُميت الأذن . وقوله : (إنا كنا مرة) أى وقتا ويعنى به قبل ظهور الكذب . وأما قول ابن أبى مليكة : (كتبت إلى ابن عباس رضى الله عنهما أسأله أن يكتب لى كتابا ويخفى عنى ، فقال : ولد

ناصح أنا أختار له الأمور اختياراً وأخفى عنه . قال : فدعا بقضاء على رضى الله
 عنه فجعل يكتب منه أشياء ويمر بالشيء فيقول : والله ما قضى بهذا على إلا أن
 يكون ضل) فهذا مما اختلف العلماء في ضبطه . فقال القاضي عياض
 رحمه الله : ضبطنا هذين الحرفين وهما : ويخفى عنى وأخفى عنه ، بالخاء المهملة
 فيهما عن جميع شيوخنا إلا عن أبى محمد الخشنى ، فإنى قرأتها عليه بالخاء
 المعجمة . قال : وكان أبو بحر يحكى لنا عن شيخه القاضي أبو الوليد الكنانى
 أن صوابه بالمعجمة . قال القاضي عياض رحمه الله : ويظهر لى أن رواية
 الجماعة هى الصواب ، وأن معنى أخفى أنقص . من إحقاء الشوارب . وهو
 جزها أى : أمسك عنى من حديثك ، ولا تكثر على أو يكون الإحقاء الإلحاح
 أو الاستقصاء ، ويكون عنى بمعنى على أى : استقصى ما تحدثنى . هذا كلام
 القاضي عياض رحمه الله . وذكر صاحب مطالع الأنوار قول القاضي ثم قال :
 وفى هذا نظر . قال : وعندى أنه بمعنى المبالغة فى البرّ به والنصيحة له . من
 قوله تعالى : ﴿إنه كان بى حفياء﴾ أى أبالغ له وأستقصى فى النصيحة له
 والاختيار فيما ألقى إليه من صحيح الآثار . وقال الشيخ الإمام أبو عمرو بن
 الصلاح رحمه الله : « هما بالخاء المعجمة أى يكتم عنى أشياء ولا يكتبها إذا كان
 عليه فيها مقال من الشيع المختلفة ، وأهل الفتن ؛ فإنه إذا كتبها ظهرت ، وإذا
 ظهرت خولف فيها ، وحصل فيها قال وقيل ، مع أنها ليست مما يلزم بيانها لابن
 أبى مليكة ، وإن لزم فهو ممكن بالمشافهة دون المكتابة قال : وقوله : (ولد
 ناصح) مشعر بما ذكرته . وقوله : (أنا أختار له وأخفى عنه) إخبار منه
 بإجابته إلى ذلك ، ثم حكى الشيخ الرواية التى ذكرها القاضي عياض
 ورجحها ، وقال : هذا تكلف ليست به رواية متصلة نضطر إلى قبوله .
 هذا كلام الشيخ أبى عمرو . وهذا الذى اختاره من الخاء المعجمة هو الصحيح وهو
 الموجود فى معظم الأصول الموجودة بهذه البلاد . والله أعلم .

وأما قوله : (والله ما قضى على بهذا إلا أن يكون ضل) فمعناه ما يقضى بهذا إلا ضال ، ولا يقضى به على إلا أن يعرف أنه ضل ، وقد علم أنه لم يضل . فيعلم أنه لم يقض به ، والله أعلم . وقوله في الرواية الأخرى : (فمجاه إلا قدر ، وأشار سفيان بن عيينة بذراعه) قدر منصوب ، غير منون ، معناه : مجاه إلا قدر ذراع ، والظاهر أن هذا الكتاب كان درجاً مستطيلاً ، والله أعلم .

وأما قوله : (قاتلهم الله أى علم أفسدوا) فأشار بذلك إلى ما أدخلته الروافض والشيعة في علم على رضى الله عنه وحديثه ، وتقولوه عليه من الأباطيل ، وأضافوه إليه من الروايات والأقاويل المفتعلة والمختلقة ، وخلطوه بالحق فلم يتميز ما هو صحيح عنه مما اختلقوه . وأما قوله : (قاتلهم الله) فقال القاضى : معناه لعنهم الله ، وقيل : باعدهم ، وقيل : قتلهم . قال : وهؤلاء استوجبوا عنده ذلك لشناعة ما أتوه ، كما فعله كثير منهم ، وإلا فلجنة المسلم غير جائزة .

وأما قول المغيرة : (لم يكن يصدق على على في الحديث عنه إلا من أصحاب عبد الله بن مسعود) فهكذا هو في الأصول إلا من أصحاب ، فيجوز في (من) وجهان : أحدهما أنها لبيان الجنس . والثاني أنها زائدة . وقوله : (يصدق) ضبط على وجهين : أحدهما بفتح الياء وإسكان الصاد وضم الدال . والثاني بضم الياء وفتح الصاد والدال المشددة . والمغيرة هذا هو ابن مقسم الضبى ، أبو هشام ، وقد تقدم أن المغيرة بضم الميم وكسرهما ، والله أعلم .

أما أحكام الباب فحاصلها : أنه لا يقبل رواية المجهول وأنه يجب الاحتياط في أخذ الحديث ، فلا يقبل إلا من أهله ، وأنه لا ينبغي أن يروى عن الضعفاء ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

(٥) باب بيان أن الإسناد من الدين . وأن الرواية لا تكون إلا عن الثقات .
وأن جرح الرواة بما هو فيهم جائز ، بل واجب وأنه ليس من الغيبة المحرمة ،
بل من الذب عن الشريعة المكرومة

حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ . حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ
وَهِشَامٍ ، عَنْ مُحَمَّدٍ . وَحَدَّثَنَا فَضِيلٌ ، عَنْ هِشَامٍ . قَالَ : وَحَدَّثَنَا
مَخْلَدُ بْنُ حُسَيْنٍ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ ؛ قَالَ : إِنَّ
هَذَا الْعِلْمَ دِينٌ . فَانظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ .

حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ . حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ
زَكَرِيَّاءَ ، عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ ، عَنِ ابْنِ سِيرِينَ ؛ قَالَ : لَمْ يَكُونُوا
يَسْأَلُونَ عَنِ الْإِسْنَادِ . فَلَمَّا وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ ، قَالُوا : سَمُّوا لَنَا
رِجَالَكُمْ . فَيُنظَرُ إِلَى أَهْلِ السُّنَّةِ فَيُؤَخَذُ حَدِيثُهُمْ وَيُنظَرُ إِلَى أَهْلِ
الْبِدْعِ فَلَا يُؤَخَذُ حَدِيثُهُمْ .

باب بيان أن الإسناد من الدين . وأن الرواية لا تكون إلا عن الثقات . وأن جرح الرواة بما
هو فيهم جائز ، بل واجب وأنه ليس من الغيبة المحرمة ، بل من الذب عن الشريعة المكرومة
قال رحمه الله : (حدثنا حسن بن الربيع حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب
وهشام ، عن محمد ، وحدثنا فضيل عن هشام ، وحدثنا مخلد بن حسين عن
هشام عن محمد بن سيرين) أما هشام أولاً فمجرور معطوف على أيوب ،
وهو هشام بن حسان القردوسي - بضم القاف - ومحمد : هو ابن سيرين ،
والقائل وحدثنا فضيل وحدثنا مخلد هو : حسن بن الربيع . وأما فضيل فهو
ابن عياض ، أبو علي الزاهد السيد الجليل رضى الله عنه . وأما قوله : (وينظر
إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم) فهذه مسألة قد قدمناها في أول الخطبة
وبينا المذاهب فيها .

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ . أَخْبَرَنَا عَيْسَى ، وَهُوَ
ابْنُ يُونُسَ . حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى ؛ قَالَ :
لَقِيتُ طَاوُسًا فَقُلْتُ : حَدَّثَنِي فَلَانٌ كَيْتٌ وَكَيْتٌ . قَالَ : إِنْ كَانَ
صَاحِبُكَ مَلِيًّا فَخُذْ عَنْهُ .

قوله : (حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي) هو ابن راهويه ، الإمام
المشهور ، حافظ أهل زمان . وأما الأوزاعي فهو : أبو عمرو عبد الرحمن
ابن عمرو بن يُحْمَد بضم المثناة من تحت وكسر الميم ، الشامي الدمشقي
، إمام أهل الشام في زمنه بلا مدافعة ولا مخالفة ، كان يسكن « دمشق »
خارج باب الفراديس ، ثم تحول إلى « بيروت » ، فسكنها مرابطا إلى أن
مات بها ، وقد انعقد الإجماع على إمامته وجلالته وعلو مرتبته . وكمال
فضيلته ، وأقاويل السلف كثيرة مشهورة في ورعه ، وزهده ، وعبادته ، وقيامه
بالحق ، وكثرة حديثه ، وفقهه ، وفصاحته ، واتباعه السنة ، وإجلال أعيان أئمة
زمانه من جميع الأقطار له ، واعترافهم بمزيتته ، وروينا من غير وجه أنه أفتى
في سبعين ألف مسألة . وروى عن كبار التابعين ، وروى عنه قتادة ، والزهرى
ويحيى بن أبى كثير وهم من التابعين ، وليس هو من التابعين . وهذا من رواية
الأكابر عن الأصاغر ، واختلفوا في الأوزاع التي نسب إليها فقيل : بطن من
حمير ، وقيل : قرية كانت عند باب الفراديس من دمشق ، وقيل : من أوزاع
القبائل أى فِرْقِهِمْ وبقايا مجتمعة من قبائل شتى . وقال أبو زرعة الدمشقي :
كان اسم الأوزاعي عبد العزيز ، فسمى نفسه عبد الرحمن . وكان ينزل الأوزاع
فغلب ذلك عليه . وقال محمد بن سعد : الأوزاع بطن من همدان والأوزاعي
من أنفسهم والله أعلم . قوله (لقيت طاوساً فقلت حدثني فلان كيت وكيت
فقال إن كان ملياً فخذ عنه) قوله : (كيت وكيت) هما بفتح التاء وكسرها
لغتان نقلهما الجوهري في صحاحه عن أبى عبيدة . وقوله : (إن كان ملياً)

وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ . أَخْبَرَنَا مَرْوَانُ ،
يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدِ الدَّمَشَقِيِّ . حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، عَنْ
سُلَيْمَانَ بْنِ مُوسَى ؛ قَالَ قُلْتُ لِطَاوُسٍ : إِنَّ فُلَانًا حَدَّثَنِي بِكَذَا
وَكَذَا . قَالَ : إِنْ كَانَ صَاحِبُكَ مَلِيًّا فَخُذْ عَنْهُ .

حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ . حَدَّثَنَا الْأَصْمَعِيُّ ، عَنْ

يعنى ثقة ضابطا متقنا ، يوثق بدينه ومعرفته ، ويعتمد عليه كما يعتمد على معاملة
الملى بالمال ثقة بدمته . وأما قول مسلم : (وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن
الدارمي) فهذا الدارمي هو صاحب المسند المعروف ، كنيته أبو محمد
السمرقندي ، منسوب إلى دارم بن مالك بن حنظلة بن زيد مناة بن تميم ، وكان
أبو محمد الدارمي هذا أحد حفاظ المسلمين في زمانه ، قلَّ من كان يدانيه في
الفضيلة والحفظ . قال رجاء بن مرجى : ما أعلم أحدا هو أعلم بحديث
رسول الله ﷺ من الدارمي . وقال أبو حاتم : هو إمام أهل زمانه . وقال
أبو حامد بن الشرقي : إنما أخرجت خراسان من أئمة الحديث خمسة رجال :
محمد بن يحيى ومحمد بن إسماعيل ، وعبد الله بن عبد الرحمن ومسلم بن
الحجاج ، وإبراهيم بن أبي طالب . وقال محمد بن عبد الله : غلبنا الدارمي
بالحفظ والورع . ولد الدارمي سنة إحدى وثمانين ومائة ، ومات سنة خمس
وخمسين ومائتين رحمه الله . قال مسلم رحمه الله : (حدثنا نصر بن علي
الجهضمي ، حدثنا الأصمعي عن ابن أبي الزناد عن أبيه) أما الجهضمي ففتح
الجيم وإسكان الهاء وفتح الضاد المعجمة . قال الإمام الحافظ أبو سعيد السمعي
عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعي في كتابه (الأنساب) : هذه النسبة
إلى الجهاضمة ، وهي محلة بالبصرة . قال : وكان نصر بن علي هذا قاضي
البصرة ، وكان من العلماء المتقنين ، وكان المستعين بالله بعث إليه ليشخصه

أَبْنُ أَبِي الزَّنَادِ ، عَنْ أَبِيهِ ؛ قَالَ : أَدْرَكْتُ بِالْمَدِينَةِ مِائَةَ كُلُّهُمْ مَأْمُونٌ . مَا يُؤَخَذُ عَنْهُمْ الْحَدِيثُ . يُقَالُ : لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ .

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ . حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . ح
وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَادٍ الْبَاهِلِيُّ . وَاللَّفْظُ لَهُ . قَالَ : سَمِعْتُ
سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ ، عَنْ مِسْعَرٍ . قَالَ : سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ

للقضاء ، فدعاه أمير البصرة لذلك فقال : أرجع فأستخير الله تعالى ، فرجع إلى بيته نصف النهار ، فصلى ركعتين ، وقال : اللهم إن كان لي عندك خير فاقبضني إليك فنام فأنبهوه ، فإذا هو ميت ، وكان ذلك في شهر ربيع الآخر سنة خمسين ومائتين . وأما الأصمعي فهو الإمام المشهور من كبار أئمة اللغة والمكثرين والمعتمدين منهم ، واسمه عبد الملك بن قريب - بقاف مضمومة ، ثم راء مفتوحة ، ثم ياء مثناه من تحت ساكنة ، ثم باء موحدة ، ابن عبد الملك بن أصمع البصرى ، أبو سعيد . نسب إلى جده ، وكان الأصمعي من ثقات الرواة ومتقنينهم ، وكان جامعا للغة والغريب والنحو والأخبار والملح والنوادر . قال الشافعي رحمه الله تعالى : مارأيت بذلك العسكر أصدق لهجة من الأصمعي . وقال الشافعي رحمه الله تعالى أيضا : ما عبر أحد من العرب بأحسن من عبارة الأصمعي وروينا عن الأصمعي قال : أحفظ ست عشرة ألف أرجوزة . وأما أبو الزناد - بكسر الزاى - فاسمه : عبد الله بن ذكوان ، كنيته : أبو عبد الرحمن . وأبو الزناد لقب له ، كان يكرهه واشتهر به ، وهو قرشى ، مولاهم مدنى . وكان الثورى يسمى أبا الزناد أمير المؤمنين فى الحديث . قال البخارى : أصح أسانيد أبى هريرة : أبو الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة . وقال مصعب : كان أبو الزناد فقيه أهل المدينة . وأما ابن أبى الزناد فهو عبد الرحمن . ولأبى الزناد ثلاثة بنين ، يروون عنه : عبد الرحمن ، وقاسم ، وأبو القاسم . وأما مسعر . فبكسر الميم . وهو ابن كدام الهلالى العامرى ، الكوفى ، أبو سلمة

يَقُولُ : لَا يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا الثَّقَاتُ .

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْزَادَ . مِنْ أَهْلِ مَرَوْ .
قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَانَ بْنَ عُثْمَانَ يَقُولُ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارَكِ
يَقُولُ : الْإِسْنَادُ مِنَ الدِّينِ . وَ لَوْلَا الْإِسْنَادُ لَقَالَ مَنْ شَاءَ مَا شَاءَ .

المتفق على جلالته وحفظه وإتقانه . وقوله : (لا يحدث عن رسول الله ﷺ إلا الثقات) معناه لا يقبل إلا من الثقات . وأما قوله رحمه الله : (وحدثني محمد بن عبد الله بن قهزاد من أهل مرو قال : سمعت عبدان بن عثمان يقول : سمعت ابن المبارك يقول : الإسناد من الدين) ففيه لطيفة من لطائف الإسناد الغريبة ، وهو أنه إسناد خراساني كله ، من شيخنا أبي إسحاق إبراهيم بن عمر بن مضر إلى آخره ، فإني قد قدمت أن الإسناد من شيخنا إلى مسلم خراسانيون نيسابوريون ، وهؤلاء الثلاثة المذكورون - أعني محمداً وعبدان وابن المبارك - خراسانيون مروزيون ، وهذا قل أن يتفق مثله في هذه الأزمان . أما قهزاد فبقاف مضمومة ، ثم هاء ساكنة ، ثم زاي ، ثم ألف ، ثم ذال معجمة . هذا هو الصحيح المشهور المعروف في ضبطه . وحكى صاحب « مطالع الأنوار » عن بعضهم أنه قيده بضم الهاء وتشديد الزاي ، وهو أعجمي فلا ينصرف . قال ابن ماكولا : مات محمد بن عبد الله بن قهزاد هذا يوم الأربعاء ، لعشر خلون من المحرم ، سنة اثنتين وستين ومائتين فتحصل من هذا أن مسلماً رحمه الله مات قبل شيخه هذا بخمسة أشهر ونصف كما قدمناه أول هذا الكتاب من تاريخ وفاة مسلم رحمه الله . وأما عبدان فبفتح العين ، وهو لقب له ، واسمه عبد الله بن عثمان بن جبلة العتكي ، مولا هم أبو عبد الرحمن المروزي . قال البخاري في تاريخه : توفي عبدان سنة إحدى أو اثنتين وعشرين ومائتين . وأما ابن المبارك فهو السيد الجليل جامع أنواع الحاسن ، أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الجنظلي ، مولا هم . سمع جماعات

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنِي الْعَبَّاسُ بْنُ أَبِي رِزْمَةَ ؛ قَالَ :
سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ : بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْقَوَائِمِ . يَعْنِي الْإِسْنَادَ .

من التابعين ، وروى عنه جماعات من كبار العلماء وشيوخه وأئمة عصره ؛
كسفيان الثوري وفضيل بن عياض وآخرين . وقد أجمع العلماء على جلالته
وإمامته وكبر محله وعلو مرتبته . روينا عن الحسن بن عيسى قال : اجتمع جماعة
من أصحاب ابن المبارك مثل الفضل بن موسى ، ومحمد بن حسين ، ومحمد بن
النضر ، فقالوا : تعالوا حتى نعد خصال ابن المبارك من أبواب الخير ، فقالوا :
جمع العلم ، والفقه ، والأدب ، والنحو ، واللغة ، والزهد ، والشعر ،
والفصاحة ، والورع ، والإنصاف ، وقيام الليل ، والعبادة ، والشدة في رأيه ،
وقلة الكلام فيما لايعنيه ، وقلة الخلاف على أصحابه . وقال العباس بن
مصعب : جمع ابن المبارك الحديث ، والفقه ، والعربية ، وأيام الناس ،
والشجاعة ، والتجارة ، والسخاء ، والمحبة عند الفرق . وقال محمد بن سعد :
صنّف ابن المبارك كتباً كثيرة في أبواب العلم وصنوفه ، وأحواله مشهورة معروفة .
وأما مروّ فغير مصروفة ، وهي مدينة عظيمة بخراسان ، وأمّهات مدائن خراسان
أربع : نيسابور ، ومرو ، وبلخ ، وهرّاء والله أعلم . قوله : (حدثنى العباس بن
أبي رزمة قال : سمعت عبد الله يقول : بيننا وبين القوم القوائيم يعنى الإسناد) أما رزمة
فبراء مكسورة ، ثم زاي ساكنة ، ثم ميم ، ثم هاء . وأما عبد الله فهو ابن المبارك ،
ومعنى هذا الكلام إن جاء بإسناد صحيح قبلنا حديثه ، وإلا تركناه فجعل
الحديث كالحیوان ، لا يقوم بغير إسناد ؛ كما لايقوم الحيوان بغير قوائم ، ثم إنه
وقع في بعض الأصول « العباس بن رزمة » ، وفي بعضها « العباس بن
أبي رزمة » ، وكلاهما مشكل ، ولم يذكر البخارى في تاريخه ، وجماعة من
أصحاب كتب أسماء الرجال « العباس بن رزمة » ولا « العباس بن
أبي رزمة » ، وإنما ذكروا « عبد العزيز بن أبي رزمة أبا محمد المروزى ، سمع

وَقَالَ مُحَمَّدٌ : سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ إِبرَاهِيمَ بْنَ عِيسَى الطَّالِقَانِيَّ ؛
 قَالَ : قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! الْحَدِيثُ
 الَّذِي جَاءَ : « إِنَّ مِنَ الْبِرِّ بَعْدَ الْبِرِّ ، أَنْ تُصَلِّيَ لِأَبَوَيْكَ مَعَ
 صَلَاتِكَ ، وَتَصُومَ لَهُمَا مَعَ صَوْمِكَ » قَالَ : فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : يَا أَبَا
 إِسْحَقَ عَمَّنْ هَذَا ؟ قَالَ : قُلْتُ لَهُ : هَذَا مِنْ حَدِيثِ شَهَابِ بْنِ
 خِرَاشٍ . فَقَالَ : ثِقَّةٌ . عَمَّنْ ؟ قَالَ : قُلْتُ : عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ
 دِينَارٍ . قَالَ : ثِقَّةٌ . عَمَّنْ ؟ قَالَ : قُلْتُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ .
 قَالَ : يَا أَبَا إِسْحَقَ ! إِنَّ بَيْنَ الْحَجَّاجِ بْنِ دِينَارٍ وَبَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ
 مَفَاوِزَ ، تَنْقَطِعُ فِيهَا أَعْنَاقُ الْمَطِيِّ ، وَلَكِنْ لَيْسَ فِي الصَّدَقَةِ
 اخْتِلَافٌ .

عبد الله بن المبارك ، ومات في المحرم سنة ست ومائتين واسم أبي رزمة
 « غزوان » ، والله أعلم .

قوله : (أبا إسحاق الطالقاني — هو بفتح اللام — قال : قلت لابن
 المبارك : الحديث الذي جاء « إن من البر بعد البر أن تصلي لأبويك مع
 صلاتك ، وتصوم لهما مع صومك » قال ابن المبارك : عمن هذا ؟ قلت :
 من حديث شهاب بن خراش . قال : ثقة ، عمن ؟ قلت : عن الحجاج بن
 دينار . قال : ثقة ، عمن ؟ قال : قلت : قال رسول الله ﷺ . قال : يا أبا
 إسحاق إن بين الحجاج بن دينار وبين النبي ﷺ مفاوز ، تنقطع فيها أعناق المطي ،
 ولكن ليس في الصدقة اختلاف) معنى هذه الحكاية أنه : لا يقبل الحديث إلا
 بإسناد صحيح . وقوله : (مفاوز) جمع مفازة ، وهي الأرض القفر ، البعيدة
 عن العمارة وعن الماء ، التي يخاف الهلاك فيها . قيل : سميت مفازة للتفاؤل
 بسلامة سالكيها ، كما سمو اللديغ سليما ، وقيل : لأن من قطعها فاز ونجا ،

وقيل : لأنها تهلك صاحبها . يقال : فوز الرجل إذا هلك ، ثم إن هذه العبارة التي استعملها هنا استعارة حسنة ؛ وذلك لأن الحجاج بن دينار هذا ، من تابعي التابعين ، فأقل ما يمكن أن يكون بينه وبين النبي ﷺ اثنان : التابعي ، والصحابي . فلهذا قال : بينهما مفاوز أى انقطاع كثير . وأما قوله : (ليس في الصدقة اختلاف) فمعناه : أن هذا الحديث لا يحتاج به ولكن من أراد برّ والديه . فليصدق عنهما ؛ فإن الصدقة تصل إلى الميت وينتفع بها بلا خلاف بين المسلمين . وهذا هو الصواب . وأما ما حكاه أفضى القضاة « أبو الحسن الماوردي » البصرى الفقيه ، الشافعى في كتابه الحاوى . عن بعض أصحاب الكلام من أن الميت لا يلحقه بعد موته ثواب ، فهو مذهب باطل قطعاً وخطأً بين ، مخالف لنصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة ، فلا التفات إليه ولا تعريج عليه . وأما الصلاة والصوم فمذهب الشافعى وجهاهير العلماء : أنه لا يصل ثوابهما إلى الميت ، إلا إذا كان الصوم واجبا على الميت ، ففضاه عنه وليه ، أو من أذن له الولي فإن فيه قولين للشافعى أشهرهما عنه أنه لا يصلح ، وأصحهما عند محققى متأخرى أصحابه أنه يصلح ، وستأتى المسألة في كتاب الصيام إن شاء الله تعالى . وأما قراءة القرآن ، فالمشهور من مذهب الشافعى : أنه لا يصل ثوابها إلى الميت . وقال بعض أصحابه : | يصل ثوابه إلى الميت . وذهب جماعات من العلماء إلى أنه يصل إلى الميت ثواب جميع العبادات من الصلاة والصوم والقراءة وغير ذلك ، وفي صحيح البخارى في باب (من مات وعليه نذر) أن ابن عمر أمر من ماتت أمها وعليها صلاة أن تصلى عنها . وحكى صاحب الحاوى عن عطاء بن أبى رباح وإسحاق بن راهويه أنهما قالاً بجواز الصلاة عن الميت . ومال الشيخ « أبو سعد عبد الله بن محمد بن هبة الله بن أبى عصرون » من أصحابنا المتأخرين في كتابه « الانتصار » إلى اختيار هذا . وقال الإمام « أبو محمد البغوى » من أصحابنا في كتابه « التهذيب » : لا يبعد

وَقَالَ مُحَمَّدٌ : سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ شَقِيقٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُبَارِكِ يَقُولُ عَلَى رُءُوسِ النَّاسِ : دَعُوا حَدِيثَ
عَمْرِو بْنِ ثَابِتٍ فَإِنَّهُ كَانَ يَسُبُّ السَّلْفَ .

وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ . قَالَ : حَدَّثَنِي
أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ . حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ صَاحِبُ بُهْيَةَ .

أَنْ يُطْعَمَ عَنْ كُلِّ صَلَاةٍ مُدٌّ مِنْ طَعَامٍ ، وَكُلُّ هَذِهِ الْمَذَاهِبِ ضَعِيفَةٌ ، وَدَلِيلُهُمْ
الْقِيَاسُ عَلَى الدَّعَاءِ وَالصَّدَقَةِ وَالْحَجِّ ؛ فَإِنَّهَا تَصِلُ بِالْإِجْمَاعِ . وَدَلِيلُ الشَّافِعِيِّ
وَمُوَافَقِيهِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ وَقَوْلُ النَّبِيِّ
ﷺ : « إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ : صَدَقَةٌ جَارِيَةٌ . أَوْ عِلْمٌ
يَنْتَفَعُ بِهِ ، أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ » ، وَاخْتَلَفَ أَصْحَابُ الشَّافِعِيِّ فِي رَكْعَتِي
الطَّوَافِ فِي حَجِّ الْأَجِيرِ ، هَلْ تَقْعَانُ عَنِ الْأَجِيرِ أَمْ عَنِ الْمُسْتَأْجِرِ ؟ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .
وَأَمَّا (خِرَاشُ) الْمَذْكُورُ فَبِكْسَرِ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْفُصُولِ أَنَّهُ لَيْسَ
فِي الصَّحِيحِينَ خِرَاشٌ بِالْمَهْمَلَةِ إِلَّا وَالِدٌ رُبِعِيٌّ . وَأَمَّا قَوْلُ مُسْلِمٍ : (حَدَّثَنِي
أَبُو بَكْرٍ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ ، قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ ،
قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ صَاحِبُ بُهْيَةَ) فَهَكَذَا وَقَعَ فِي الْأَصُولِ أَبُو بَكْرٍ بْنُ
النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ : قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ ، وَأَبُو النَّضْرِ هَذَا : هُوَ جَدُّ
أَبِي بَكْرٍ هَذَا ، وَأَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي النَّضْرِ ، وَاسْمُ أَبِي النَّضْرِ :
هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ ، وَلَقَبُ أَبِي النَّضْرِ : قَيْصَرٌ ، وَأَبُو بَكْرٍ هَذَا : الْاسْمُ لَهُ
لَا كُنْيَتُهُ ، هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ الدُّورِيُّ : اسْمُهُ أَحْمَدُ . قَالَ
الْحَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ بْنُ عَسَاكِرَ : قِيلَ : اسْمُهُ مُحَمَّدٌ ، وَأَمَّا أَبُو عَقِيلٍ ، فَبِفَتْحِ
الْعَيْنِ ، وَبُهْيَةَ : بِضَمِّ الْبَاءِ الْمَوْحُودَةِ ، وَفَتْحِ الْهَاءِ ، وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ ، وَهِيَ امْرَأَةٌ
تُرَوَّى عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا . قِيلَ : إِنَّهَا سَمَّيَتْهَا بُهْيَةَ ذَكَرَهُ أَبُو عَلِيٍّ
الْقَسْبَانِيُّ فِي تَقْيِيدِ الْمَهْمَلِ . وَرَوَى عَنْ بُهْيَةَ مَوْلَاهَا أَبُو عَقِيلٍ الْمَذْكُورُ ، وَاسْمُهُ

قَالَ : كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ الْقَاسِمِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ .
فَقَالَ يَحْيَى لِلْقَاسِمِ : يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ! إِنَّهُ قَبِيحٌ عَلَيَّ مِثْلَكَ ، عَظِيمٌ
أَنْ تُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ هَذَا الدِّينِ ، فَلَا يُوجَدُ عِنْدَكَ مِنْهُ عِلْمٌ .
وَلَا فَرْجٌ . أَوْ عِلْمٌ وَلَا مَخْرَجٌ . فَقَالَ لَهُ الْقَاسِمُ : وَعَمَّ ذَاكَ ؟ قَالَ :
لِأَنَّكَ ابْنُ إِمَامِي هُدَى . ابْنُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ . قَالَ : يَقُولُ لَهُ
الْقَاسِمُ : أَقْبَحُ مِنْ ذَاكَ عِنْدَ مَنْ عَقَلَ عَنِ اللَّهِ ، أَنْ أَقُولَ بِغَيْرِ عِلْمٍ .
أَوْ أَخَذَ عَنْ غَيْرِ ثِقَةٍ . قَالَ : فَسَكَتَ فَمَا أَجَابَهُ .

وَحَدَّثَنِي بَشْرُ بْنُ الْحَكَمِ الْعَبْدِيُّ . قَالَ : سَمِعْتُ
سُفْيَانَ بْنَ عُيَيْنَةَ يَقُولُ : أَخْبَرُونِي عَنْ أَبِي عَقِيلٍ صَاحِبِ بُهَيَّةَ أَنَّ

« يحيى بن المتوكل الضرير المدني » ، وقيل : الكوفي ، وقد ضعفه يحيى بن
معين ، وعلى بن المديني ، وعمرو بن علي ، وعثمان بن سعيد الدارمي وابن
عمار ، والنسائي ، ذكر هذا كله الخطيب البغدادي في « تاريخ بغداد » بأسانيده
عن هؤلاء فإن قيل : فإذا كان هذا حاله ، فكيف روى له مسلم ؟ فجوابه
من وجهين : أحدهما أنه لم يثبت جرحه عنده مفسراً ، ولا يقبل الجرح إلا
مفسراً . والثاني أنه لم يذكره أصلاً ومقصوداً ، بل ذكره استشهاداً لما قبله .
وأما قوله في الرواية الأولى للقاسم بن عبيد الله : (لأنك ابن إمامي هدى
أبي بكر وعمر رضي الله عنهما) وفي الرواية الثانية (وأنت ابن إمامي الهدى
يعني عمر وابن عمر رضي الله عنهما) فلا مخالفة بينهما ، فإن القاسم هذا :
هو ابن عبيد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، فهو ابنهما . وأم القاسم
هي : أم عبد الله بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ،
فأبو بكر جده الأعلى لأمه ، وعمر جده الأعلى لأبيه ، وابن عمر جده الحقيقي
لأبيه رضي الله عنهم أجمعين . وأما قول سفيان في الرواية الثانية : (أخبروني

أَبْنَاءُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ سَأَلُوهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ فِيهِ عِلْمٌ . فَقَالَ لَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : وَاللَّهِ إِنِّي لِأَعْظَمُ أَنْ يَكُونَ مِثْلَكَ ، وَأَنْتَ ابْنُ إِمَامِي الْهُدَى . يَعْنِي عُمَرَ وَابْنَ عُمَرَ . تُسْأَلُ عَنْ أَمْرٍ لَيْسَ عِنْدَكَ فِيهِ عِلْمٌ . فَقَالَ : أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ ، وَاللَّهِ ، عِنْدَ اللَّهِ ، وَعِنْدَ مَنْ عَقَلَ عَنِ اللَّهِ ، أَنْ أَقُولَ بِغَيْرِ عِلْمٍ . أَوْ أَخْبِرَ عَنْ غَيْرِ ثِقَةٍ . قَالَ : وَشَهِدَهُمَا أَبُو عَقِيلٍ يَحْيَى بْنُ الْمُتَوَكِّلِ حِينَ قَالَ ذَلِكَ .

وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، أَبُو حَفْصٍ . قَالَ : سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ . قَالَ : سَأَلْتُ سُفْيَانَ الثَّوْرِيَّ وَشُعْبَةَ وَمَالِكًا وَابْنَ عُيَيْنَةَ ، عَنِ الرَّجُلِ لَا يَكُونُ ثَبَتًا فِي الْحَدِيثِ . فَيَأْتِيهِ الرَّجُلُ فَيَسْأَلُنِي عَنْهُ . قَالُوا : أَخْبِرْ عَنْهُ أَنَّهُ لَيْسَ بِثَبْتٍ .

وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ . قَالَ : سَمِعْتُ النَّضْرَ يَقُولُ : سَأَلَ ابْنُ عَوْنٍ عَنْ حَدِيثٍ لِشَهْرٍ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى أُسْكُفَةِ الْبَابِ .

عن أبي عقيل) فقد يقال فيه : هذه رواية عن مجهولين ، وجوابه : ماتقدم أن هذا ذكره متابعة واستشهاداً . والمتابعة والاستشهاد يذكرون فيهما من لا يحتج به على انفراده ؛ لأن الاعتماد على ما قبلهما ، لاعليهما . وقد تقدم بيان هذا في الفصول ، والله أعلم . قوله : (سئل ابن عون عن حديثٍ لِشَهْرٍ ، وهو قائم على أُسْكُفَةِ الْبَابِ ، فقال : إن شهراً نركوه . قال : يقول : أخذته السنة الناس تكلموا فيه) أما ابن عون فهو : الإمام الجليل ، المجمع على جلالته وورعه ، عبد الله بن عون بن أرتبان ، أبو عون البصري . كان يُسَمَّى سيد القراء ، أى العلماء ، وأحواله ومناقبه أكثر من أن تحصر . وقوله : (أُسْكُفَةُ الْبَابِ) هى العتبة السفلى التى توطأ ، وهى بضم الهمزة والكاف ، وتشديد الفاء . وقوله :

فَقَالَ : إِنَّ شَهْرًا نَزَكُوهُ . إِنَّ شَهْرًا نَزَكُوهُ .

قَالَ مُسْلِمٌ رَحِمَهُ اللَّهُ : يَقُولُ : أَخَذَتْهُ السِّنَةُ النَّاسِ . تَكَلَّمُوا

فِيهِ .

وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ . حَدَّثَنَا شَبَابَةُ . قَالَ : قَالَ :

شُعْبَةُ : وَقَدْ لَقِيتُ شَهْرًا فَلَمْ أَعْتَدْ بِهِ .

(نزكوه) هو بالنون والزاي المفتوحتين . معناه : طعنوا فيه وتكلموا بجرحه ، فكأنه يقول : طعنوه بالنيزك ، بفتح النون ، وإسكان المثناة من تحت ، وفتح الزاي وهو رمح قصير ، وهذا الذى ذكرته هو الرواية الصحيحة المشهورة ، وكذا ذكرها من أهل الأدب واللغة والغريب ، الهروى فى غريبه ، وحكى القاضى عياض عن كثيرين من رواة مسلم : أنهم رووه تركوه بالثناء والراء ، وضعفه القاضى ، وقال : الصحيح بالنون والزاي . قال : وهو الأشبه بسياق الكلام وقال غير القاضى : رواية الثناء تصحيف ، وتفسير مسلم يردّها ، ويدل عليه أيضا أنّ شهرا ليس متروكاً بل وثقه كثيرون من كبار أئمة السلف ، أو أكثرهم فممن وثقه : أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وآخرون ، وقال أحمد بن حنبل : ما أحسن حديثه ! ووثقه . وقال أحمد بن عبد الله العجلي : هو تابعى ثقة وقال ابن أبى خيثمة عن يحيى بن معين : هو ثقة ، ولم يذكر ابن أبى خيثمة غير هذا . وقال أبو زرعة : لا بأس به . وقال : الترمذى : قال محمد - يعنى البخارى : شهر حسن الحديث ، وقوى أمره ، وقال : إنما تكلم فيه ابن عون ، ثم روى عن هلال بن أبى زينب عن شهر ، وقال يعقوب بن شيبة : شهر ثقة ، وقال صالح بن محمد : شهر روى عنه الناس ، من أهل الكوفة ، وأهل البصرة ، وأهل الشام ، ولم يوقف منه على كذب ، وكان رجلاً ينسك - أى يتعبد - إلا أنه روى أحاديث لم يشركه فيها أحد ، فهذا كلام هؤلاء الأئمة فى الثناء

وحدثنى مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرَازَدٍ مِنْ أَهْلِ مَرَوْ . قَالَ :
 أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ . قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارِكِ :
 قُلْتُ لِسُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ : إِنَّ عَبَادَ بْنَ كَثِيرٍ مَنْ تَعْرِفُ حَالَهُ . وَإِذَا
 حَدَّثَ جَاءَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ . فَتَرَى أَنَّ أَقْوَالَ لِلنَّاسِ : لَا تَأْخُذُوا عَنْهُ ؟
 قَالَ سُفْيَانُ : بَلَى . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَكُنْتُ ، إِذَا كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ
 ذَكَرَ فِيهِ عَبَادٌ ، أَثْنَيْتُ عَلَيْهِ فِي دِينِهِ ، وَأَقُولُ : لَا تَأْخُذُوا عَنْهُ .

عليه وأما ما ذكر من جرحه أنه أخذ خريطة من بيت المال ، فقد حملة العلماء
 المحققون على محمل صحيح ، وقول أبي حاتم بن حبان : أنه سرق من رفيقه
 في الحج عيبة غير مقبول عند المحققين ؛ بل أنكروه ، والله أعلم . وهو شهر بن
 حوشب بفتح الحاء المهملة والشين المعجمة ، أبو سعيد ، ويقال : أبو عبد الله ،
 وأبو عبد الرحمن ، وأبو الجعد الأشعري الشامي الحمصي ، وقيل : الدمشقي .
 وقوله : (أخذته ألسنة الناس) جمع لسان ، على لغة من جعل اللسان مذكراً ،
 وأما من جعله مؤنثاً ، فجمعه ألسن - بضم السين - قاله ابن قتيبة ، والله
 أعلم . وقوله رحمه الله : (حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا شبابة) هو
 حجاج بن يوسف بن حجاج الثقفي ، أبو محمد البغدادي ، كان أبوه يوسف
 شاعراً صحب أبا نواس ، وحجاج هذا يوافق الحجاج بن يوسف بن الحكم
 الثقفي ، أبا محمد الوالي الجائر المشهور بالظلم وسفك الدماء ، فيوافقه في :
 اسمه ، واسم أبيه ، وكنيته ، ونسبته ، ويخالفه في جدّه ، وعصره ، وعدالته ،
 وحسن طريقته . وأما شبابة فبفتح الشين المعجمة وبالباين الموحدين ، وهو
 شبابة بن سوار ، أبو عمرو الفزاري ، مولاهم المدايني قيل : اسمه مروان ،
 وشبابة : لقب . وأما قوله : (عباد بن كثير من تعرف حاله) فهو بالناء المثناة
 فوق ، خطاباً يعني أنت عارف بضعفه . وأما الحسين بن واقد فبالقاف . وأما
 محمد بن أبي عتاب فبالعين المهملة .

وَقَالَ مُحَمَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ . قَالَ : قَالَ أَبِي ، قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ : انْتَهَيْتُ إِلَى شُعْبَةَ فَقَالَ : هَذَا عَبَادُ بْنُ كَثِيرٍ
فَاخْذُرُوهُ .

وَحَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ : سَأَلْتُ مُعَلَّى الرَّازِيَّ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ ، الَّذِي رَوَى عَنْهُ عَبَادُ . فَأَخْبَرَنِي عَنْ عَيْسَى بْنِ
يُونُسَ ؛ قَالَ : كُنْتُ عَلَى بَابِهِ وَسُفْيَانُ عِنْدَهُ . فَلَمَّا خَرَجَ سَأَلْتُهُ
عَنْهُ ، فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ كَذَّابٌ .

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَتَّابٍ . قَالَ : حَدَّثَنِي عَفَّانُ ، عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْقَطَّانِ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : لَمْ تَرَ
الصَّالِحِينَ فِي شَيْءٍ أَكْذَبَ مِنْهُمْ فِي الْحَدِيثِ .

قَالَ ابْنُ أَبِي عَتَّابٍ : فَلَقِيتُ أَنَا مُحَمَّدَ بْنَ يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ
الْقَطَّانِ ، فَسَأَلْتُهُ عَنْهُ . فَقَالَ عَنْ أَبِيهِ : لَمْ تَرَ أَهْلَ الْحَيْرِ فِي شَيْءٍ ،
أَكْذَبَ مِنْهُمْ فِي الْحَدِيثِ .

وأما قول يحيى بن سعيد : (لم تر الصالحين في شيء أكذب منهم في
الحديث) وفي الرواية الأخرى (لم تر) ضبطناه في الأول بالنون ، وفي الثاني
بالتاء المثناة ، ومعناه ماقاله مسلم : أنه يجري الكذب على ألسنتهم ولا يتعمدون
ذلك ؛ لكونهم لا يعانون صناعة أهل الحديث ، فيقع الخطأ في رواياتهم ، ولا
يعرفونه ، ويروون الكذب ، ولا يعلمون أنه كذب . وقد قدمنا أن مذهب أهل
الحق أن الكذب هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو ، عمداً كان أو سهواً أو
غلطاً . وقوله : (فلقيت أنا محمد بن يحيى بن سعيد القطان) فالقطان مجرور
صفة ليحيى وليس منصوباً على أنه صفة لمحمد ، والله أعلم قوله : (فأخذه

قَالَ مُسْلِمٌ : يَقُولُ : يَجْرِي الْكُذْبُ عَلَى لِسَانِهِمْ وَلَا يَتَعَمَّدُونَ الْكُذْبَ .

حَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ . قَالَ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ . قَالَ : أَخْبَرَنِي حَلِيفَةُ بْنُ مُوسَى . قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى غَالِبِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ . فَجَعَلَ يُمَلِّئِي عَلَى : حَدَّثَنِي مَكْحُولٌ . حَدَّثَنِي مَكْحُولٌ . فَأَخَذَهُ الْبُولُ فَقَامَ فَتَنَطَّرْتُ فِي الْكَرَاسَةِ فَإِذَا فِيهَا حَدَّثَنِي أَبَانٌ ، عَنْ أَنَسٍ ، وَأَبَانٌ عَنْ فَلَانٍ ، فَتَرَكْتُهُ وَقُمْتُ .

قَالَ : وَسَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيَّ يَقُولُ : رَأَيْتُ فِي

البول ، فقام ، فنظرت في الكراسية ، فإذا فيها : حدثني أبان عن أنس) أما قوله : (أخذته البول) فمعناه : ضغطه وأزعجه واحتاج إلى إخراجِه ، وأما الكراسية - بالهاء في آخرها - فمعروفة . قال أبو جعفر النحاس في كتابه « صناعة الكتاب » الكراسية معناها الكتبة المضموم بعضها إلى بعض ، والورق الذي قد ألصق بعضه إلى بعض ، مشتق من قولهم : رسم مكرس ، إذا ألصقت الريح التراب به . قال : وقال الخليل : الكراسية مأخوذة من أكراس الغنم ، وهو أن تبول في الموضع شيئاً بعد شيء فيتلبّد وقال أفضى القضاة الماوردي : أصل الكرسي : العلم . ومنه قيل للصحيفة يكون فيها علم مكتوب : كراسية ، والله أعلم . وأما أبان ففيه وجهان لأهل العربية : الصرف وعدمه ، فمن لم يصرفه جعله فعلاً ماضياً ، والهمزة زائدة ، فيكون أفعال ، ومن صرفه جعل الهمزة أصلاً ، فيكون فعلاً وصرفه هو الصحيح وهو الذي اختاره الإمام محمد بن جعفر في كتابه « جامع اللغة » ، والإمام أبو محمد بن السيد البطليوسي . قال رحمه الله (وسمعت الحسن بن علي الحلواني يقول : رأيت في كتاب عفان حديث هشام أبي المقدم . حديث عمر بن عبد العزيز قال هشام حدثني رجل .

كِتَابِ عَفَّانَ حَدِيثَ هِشَامِ أَبِي الْمِقْدَامِ ، حَدِيثَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ . قَالَ هِشَامٌ : حَدَّثَنِي رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ : يَحْيَى بْنُ فُلَانٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ قَالَ : قُلْتُ لِعَفَّانَ : إِنَّهُمْ يَقُولُونَ : هِشَامٌ سَمِعَهُ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ . فَقَالَ : إِنَّمَا ابْتَلَى مِنْ قَبْلِ هَذَا الْحَدِيثِ . كَانَ يَقُولُ : حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدٍ . ثُمَّ ادَّعَى ، بَعْدُ ، أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنْ مُحَمَّدٍ .

يقال له يحيى بن فلان ، عن محمد بن كعب . قلت لعفان : إنهم يقولون هشام سمعه من محمد بن كعب ، فقال : إنما ابتلى من قبل هذا الحديث ، فكان يقول : حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد (أما قوله :) حديث عمر (فيجوز في إعرابه النصب والرفع ، فالرفع على تقدير : هو حديث عمر ، والنصب على وجهين : أحدهما البدل من قوله : (حديث هشام) والثاني : على تقدير أعني . وقوله : (قال هشام حدثني رجل) إلى آخره ، هو بيان للحديث الذي رآه في كتاب عفان . وأما هشام هذا فهو ابن زياد الأموي ، مولاهم البصري ، ضعفه الأئمة . ثم هنا قاعدة نبه عليها ، ثم نحيل عليها فيما بعد إن شاء الله تعالى ، وهي أن عفان رحمه الله قال : إنما ابتلى هشام يعني إنما ضعفوه من قبل هذا الحديث ، كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد، أنه سمعه من محمد وهذا القدر وحده لا يقتضى ضعفا ؛ لأنه ليس فيه تصريح بكذب لاحتمال أنه سمعه من محمد ثم نسيه فحدث به عن يحيى عنه ، ثم ذكر سماعه من محمد ، فرواه عنه ، ولكن انضم إلى هذا قرائن وأمور اقتضت عند العلماء بهذا الفن الحذاق فيه ، المبرزين من أهله ، العارفين بدقائق أحوال رواته أنه لم يسمعه من محمد ، فحكموا بذلك لما قامت الدلائل الظاهرة عندهم بذلك ، وسيأتي بعد هذا أشياء كثيرة من أقوال الأئمة في الجرح بنحو هذا ،

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْزَادَ . قَالَ : سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُثْمَانَ بْنِ جَبَلَةَ يَقُولُ : قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ : مَنْ
هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي رَوَيْتَ عَنْهُ حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو « يَوْمُ الْفِطْرِ
يَوْمُ الْجَوَائِزِ » قَالَ : سُلَيْمَانُ بْنُ الْحَجَّاجِ . انْظُرْ مَا وَضَعْتَ فِي
يَدِكَ مِنْهُ .

وكلها يقال فيها ماقلنا هنا ، والله أعلم . قال رحمه الله : (حدثنا محمد بن
عبد الله بن قهزاد قال : سمعت عبد الله بن عثمان بن جبلة يقول : قلت
لعبد الله بن المبارك : من هذا الرجل الذي رويت عنه حديث عبد الله بن عمرو
« يوم الفطر يوم الجوائز ؟ » قال : سليمان بن الحجاج انظر ما وضعت في يدك
منه . قال ابن قهزاد : وسمعت وهب بن زمعة يذكر عن سفيان بن عبد الملك .
قال : قال عبد الله - يعنى ابن المبارك : رأيت روح بن غطيف . صاحب الدم
قدر الدرهم ، وجلست إليه مجلسا فجعلت أستحيى من أصحابي أن يروني
جالسا معه كره حديثه) أما قهزاد فتقدم ضبطه . وأما عبد الله بن عثمان بن
جبلة ، فهو الملقب بعبدان : وتقدم بيانه ، وجبلة بفتح الجيم والموحدة وأما
حديث : « يوم الفطر يوم الجوائز » فهو ماروى : « إذا كان يوم الفطر وقفت
الملائكة على أفواه الطرق ، ونادت يامعشر المسلمين اغدوا إلى رب رحيم ، يأمر
بالخير ، ويثيب عليه الجزيل ، أمركم فصمتم ، وأطعتم ربكم ، فاقبلوا جوائزكم ،
فاذا صلّوا العيد ، نادى مناد من السماء : ارجعوا إلى منازلكم راشدين ، فقد
غفرت ذنوبكم كلها . » ويسمى ذلك اليوم يوم الجوائز . وهذا الحديث رويناه
في كتاب « المستقصى في فضائل المسجد الأقصى » تصنيف الحافظ
أبي محمد بن عساكر الدمشقي رحمه الله والجوائز جمع جائزة وهي العطاء . وأما
قوله : (انظر ما وضعت في يدك) فضبطناه بفتح التاء من وضعت ، ولا يمتنع

قَالَ ابْنُ قُهَزَادٍ : وَسَمِعْتُ وَهْبَ بْنَ زَمْعَةَ يَذْكُرُ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ . قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ، يَعْنِي ابْنَ الْمُبَارَكِ : رَأَيْتُ رَوْحَ بْنَ غُطَيْفٍ ، صَاحِبَ الدَّمِ قَدَرَ الدَّرْهَمِ ، وَجَلَسْتُ إِلَيْهِ مَجْلِسًا . فَجَعَلْتُ أَسْتَحْيِي مِنْ أَصْحَابِي أَنْ يَرُونِي جَالِسًا مَعَهُ . كُرَهُ حَدِيثُهُ .

حَدَّثَنِي ابْنُ قُهَزَادٍ . قَالَ : سَمِعْتُ وَهْبًا يَقُولُ عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ ؛ قَالَ : بَقِيَّةُ صَدُوقِ اللِّسَانِ . وَلَكِنَّهُ يَأْخُذُ عَمَّنْ أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ .

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مُغِيرَةَ ، عَنْ

ضمها ، وهو مدح وثناء على سليمان بن الحجاج . وأما زمعة فبإسكان الميم وفتحها . وأما غُطَيْفٌ فبغيرين معجمة مضمومة ثم طاء مهملة مفتوحة ، هذا هو الصواب . وحكى القاضى عن أكثر شيوخه أنهم روه غضيف ، بالضاد المعجمة قال : وهو خطأ . قال البخارى فى تاريخه : هو منكر الحديث . وقوله : (صاحب الدم قدر الدرهم) يريد وصفه وتعريفه بالحديث الذى رواه روح هذا عن الزهرى ، عن أبى سلمة ، عن أبى هريرة ، يرفعه « تعاد الصلاة من قدر الدرهم » يعنى من الدم ، وهذا الحديث ذكره البخارى فى تاريخه ، وهو حديث باطل لأصل له عند أهل الحديث ، والله أعلم .

وقوله : (أستحى) هو بياءين ، ويجوز حذف إحداهما ، وسيأتى إن شاء الله تعالى تفسير حقيقة الحياء فى باب من كتاب الإيمان . وقوله : (كُرَهُ حَدِيثُهُ) هو بضم الكاف ونصب الهاء أى كراهية له ، والله أعلم .

قوله : (ولكنه يأخذ عن أقبل وأدبر) يعنى عن الثقات والضعفاء . قوله :

الشَّعْبِيُّ ؛ قَالَ : حَدَّثَنِي الْحَارِثُ الْأَعْوَرُ الْهَمْدَانِيُّ ، وَكَانَ كَذَّابًا .
 حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ . حَدَّثَنَا
 أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ مَفْضِلٍ ، عَنْ مُغِيرَةَ ؛ قَالَ : سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ
 يَقُولُ : حَدَّثَنِي الْحَارِثُ الْأَعْوَرُ ، وَهُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ .

(عن الشعبي قال : حدثني الحارث الأعور الهمداني) أما الهمداني : فبإسكان الميم وبالبدال المهملة . وأما الشعبي فبفتح الشين ، واسمه : عامر بن شراحيل ، وقيل : ابن شرحبيل ، والأول هو المشهور ، منسوب إلى شعب ، بطن من همدان ، ولد لست سنين نخلت من خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وكان الشعبي إماما عظيما جليلا ، جامعا للتفسير ، والحديث ، والفقہ ، والمغازى ، والعبادة . قال الحسن : كان الشعبي والله كثير العلم ، عظيم الحلم ، قديم السلم ، من الإسلام بمكان . وأما الحارث الأعور ، فهو الحارث بن عبد الله وقيل : ابن عبيد ، أبو زهير الكوفي ، متفق على ضعفه . قال رحمه الله : (وحدثنا أبو عامر عبد الله بن براد الأشعري ، قال : حدثنا أبو أسامة عن مفضل عن مغيرة قال : سمعت الشعبي يقول : حدثني الحارث الأعور وهو يشهد أنه أحد الكذابين) هذا إسناده كله كوفيون . فأما براد فبياء موحدة مفتوحة ، ثم راء مشددة ، ثم ألف ، ثم دال مهملة ، وهو عبد الله بن براد بن يوسف بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الكوفي . وأما أبو أسامة فاسمه : حماد بن أسامة بن يزيد القرشي ، مولا هم الكوفي ، الحافظ ، الضابط ، المتقن ، العابد وأما مفضل فهو ابن مهلهل ، أبو عبد الرحمن السعدي الكوفي . الحافظ ، الضابط ، المتقن العابد وأما مغيرة فهو ابن مقسم أبو هشام الضبي الكوفي وتقدم أن ميم المغيرة تضم وتكسر . وأما قوله : (أحد الكذابين) فبفتح النون على الجمع والضمير في قوله : (وهو يشهد) يعود

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مُغِيرَةَ ، عَنْ
إِبْرَاهِيمَ ؛ قَالَ : قَالَ عَلْقَمَةُ : قَرَأْتُ الْقُرْآنَ فِي سَنَتَيْنِ . فَقَالَ
الْحَارِثُ : الْقُرْآنُ هَيِّنٌ . الْوَحْيُ أَشَدُّ .

وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ . حَدَّثَنَا أَحْمَدُ ، يَعْنِي ابْنَ
يُونُسَ . حَدَّثَنَا زَائِدَةُ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ؛ أَنَّ الْحَارِثَ
قَالَ : تَعَلَّمْتُ الْقُرْآنَ فِي ثَلَاثِ سِنِينَ وَالْوَحْيَ فِي سَنَتَيْنِ . أَوْ قَالَ :
الْوَحْيَ فِي ثَلَاثِ سِنِينَ . وَالْقُرْآنَ فِي سَنَتَيْنِ .

وَحَدَّثَنِي حَجَّاجٌ . قَالَ : حَدَّثَنِي أَحْمَدُ ، وَهُوَ ابْنُ يُونُسَ .
حَدَّثَنَا زَائِدَةُ ، عَنْ مَنْصُورٍ وَالْمُغِيرَةَ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ؛ أَنَّ الْحَارِثَ

على الشعبي ، والقائل (وهو يشهد) المغيرة ، والله أعلم . وأما قول الحارث .
(تعلمت الوحي في سنتين أو في ثلاث سنين ، وفي الرواية الأخرى : القرآن هين الوحي
أشد) فقد ذكره مسلم في جملة ما أنكر على الحارث وجرح به ؛ وأخذ عليه
من قبيح مذهبه وغلوه في التشيع وكذبه قال القاضي عياض رحمه الله : وأرجو
أن هذا من أخف أقواله ؛ لاحتماله الصواب ، فقد فسره بعضهم بأن الوحي
هنا الكتابة ومعرفة الخط . قاله الخطابي . يقال : أوحى ووحى ، إذا كتب ،
وعلى هذا ليس على الحارث في هذا درك ، وعليه الدرك في غيره . قال القاضي :
ولكن لما عرف قبح مذهبه وغلوه في مذهب الشيعة ودعواهم الوصية إلى علي
رضي الله عنه وسر النبي ﷺ إليه من الوحي وعلم الغيب ، ما لم يطلع غيره
عليه بزعمهم ، سيء الظن بالحارث في هذا ، وذهب به ذلك المذهب ، ولعل
هذا القائل فهم من الحارث معنى منكراً فيما أراده ، والله أعلم .

قوله : (حدثنا زائدة عن منصور والمغيرة عن إبراهيم) فالمغيرة مجرور

أَتُهُمْ .

وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ حَمْزَةَ الزِّيَّاتِ .
قَالَ : سَمِعَ مُرَّةَ الْهَمْدَانِيَّ مِنَ الْحَارِثِ شَيْئًا . فَقَالَ لَهُ : أَقْعُدْ
بِالْبَابِ . قَالَ ، فَدَخَلَ مُرَّةٌ وَأَخَذَ سَيْفَهُ . قَالَ ، وَ أَحْسَّ الْحَارِثُ
بِالشَّرِّ ، فَذَهَبَ .

وَحَدَّثَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، يَعْنِي
ابْنَ مَهْدِيٍّ . حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنِ ابْنِ عَوْنٍ ؛ قَالَ : قَالَ لَنَا
إِبْرَاهِيمُ . إِيَّاكُمْ وَالْمُغِيرَةَ بْنَ سَعِيدٍ ، وَأَبَا عَبْدِ الرَّحِيمِ . فَإِنَّهُمَا
كَذَّابَانِ .

حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ . حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، وَهُوَ ابْنُ

معطوف على منصور . قوله : (وأحس الحارث بالشر) هكذا ضبطناه من
أصول محققة (أحس) ، ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها (حس) بغير
ألف وهما لغتان : حس وأحس ، ولكن أحس أفصح وأشهر ، وبها جاء القرآن
العزیز ، قال الجوهری وآخرون حس وأحس لغتان بمعنى علم وأيقن .
وأما قول الفقهاء وأصحاب الأصول : الحاسة والحواس الخمس ، فإنما يصح
على اللغة القليلة : حسّ - بغير ألف . والكثير في (حس) بغير ألف أن
يكون بمعنى قتل . قوله : (إياكم والمغيرة بن سعيد وأبا عبد الرحيم فإنهما
كذابان) أما المغيرة بن سعيد فقال النسائي في كتابه (كتاب الضعفاء) :
هو كوفى دجال ، أحرق بالنار زمن النخعي ، ادعى النبوة . وأما
أبو عبد الرحيم فقيل : هو شقيق الضبي الكوفي القاص ، وقيل : هو سلمة
ابن عبد الرحمن النخعي وكلاهما يكنى أبا عبد الرحيم ، وهما ضعيفان

زَيْدٍ . قَالَ : حَدَّثَنَا عَاصِمٌ . قَالَ : كُنَّا نَأْتِي أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ
وَنَحْنُ غِلْمَةٌ أَيْفَاعٌ . فَكَانَ يَقُولُ لَنَا : لَا تُجَالِسُوا الْقُصَّاصَ غَيْرَ
أَبِي الْأَحْوَصِ . وَإِيَّاكُمْ وَشَقِيقًا . قَالَ : وَكَانَ شَقِيقٌ هَذَا يَرَى رَأَى
الْخَوَارِجِ . وَلَيْسَ بِأَبِي وَائِلٍ .

وسأتي ذكرهما قريبا أيضا إن شاء الله تعالى . قوله : (وحدثني أبو كامل
الجدري) هو بجيم مفتوحة ، ثم حاء ساكنة ، ثم دال مفتوحة مهملتين .
واسم أبي كامل : فضيل بن حسين - بالتصغير فيهما - ابن طلحة البصرى ، قال
أبو سعيد السمعي هو منسوب إلى جحدر اسم رجل . قوله : (كنا نأتي
أبا عبد الرحمن السلمى ونحن غلمة أيفاع وكان يقول : لا تجالسوا القصاص غير
أبي الأحوص ، وإياكم وشقيقا . قال : وكان شقيق هذا يرى رأى الخوارج وليس
بأبي وائل) أما أبو عبد الرحمن السلمى ، فبضم السين ، واسمه : عبد الله بن
حبيب بن ربيعة - بضم الراء وفتح الموحدة . وكسر المثناة المشددة ، وآخره
هاء ، الكوفي التابعى الجليل . وقوله (غلمة) جمع غلام ، واسم الغلام : يقع
على الصبى من حين يولد على اختلاف حالاته إلى أن يبلغ . وقوله : (أيفاع)
أى شبيهة قال القاضى عياض : معناه بالغون ، يقال : غلام يافع ويفع ويفعة
بفتح الفاء فيهما إذا شب ، وبلغ . أو كاد يبلغ . قال الثعالبي : إذا قارب البلوغ
أو بلغه يقال له : يافع ، وقد أيفع ، وهو نادر . وقال أبو عبيد : أيفع الغلام
إذا شارف الاحتلام ولم يحتلم . هذا آخر نقل القاضى عياض . وكأن اليافع
مأخوذ من اليفاع . بفتح الياء . وهو ما ارتفع من الأرض . قال الجوهري :
ويقال غلمان أيفاع ويفعة أيضا . وأما القصاص بضم القاف ، فجمع قاص ،
وهو الذى يقرأ القصص على الناس . قال أهل اللغة : القصة الأمر والخبر ،
وقد اقتضت الحديث إذا رويته على وجهه ، وقص عليه الخبر قصصا بفتح
اليقاف والاسم أيضا القصص بالفتح ، والقصص بكسر القاف اسم جمع

حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ ، مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو الرَّازِيُّ . قَالَ : سَمِعْتُ جَرِيرًا يَقُولُ : لَقِيتُ جَابِرَ بْنَ يَزِيدَ الْجُعْفِيَّ . فَلَمْ أَكْتُبْ عَنْهُ . كَانَ يُؤْمِنُ بِالرَّجْعَةِ .

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ . حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ . حَدَّثَنَا

للقصة . وأما شقيق الذي نُهِىَ عن مجالسته ، فقال القاضى عياض : هو شقيق الضبي الكوفي القاص ضعفه النسائى . كنيته : أبو عبد الرحيم . قال بعضهم : وهو أبو عبد الرحيم الذى حذر منه إبراهيم قبل هذا فى الكتاب وقيل إن أبا عبد الرحيم الذى حذر منه إبراهيم هو سلمة بن عبد الرحمن النخعى ، ذكر ذلك ابن أبى حاتم الرازى فى كتابه ، عن ابن المدينى وقول مسلم : (وليس بأبى وائل) يعنى ليس هذا الذى نُهِىَ عن مجالسته بشقيق بن سلمة أبى وائل الأسدى المشهور ، معدود فى كبار التابعين . هذا آخر كلام القاضى رحمه الله . قوله : (وحديثنا أبو غسان محمد بن عمرو الرازى) هو بفتح الغين المعجمة ، وتشديد السين المهملة ، والمسموع فى كتب المحدثين ورواياتهم غسان غير مصروف ، وذكره ابن فارس فى المجمل وغيره من أهل اللغة فى باب : (غسن وفى باب غسس) وهذا تصريح بأنه يجوز صرفه وترك صرفه ، فمن جعل النون أصلا صرفه ، ومن جعلها زائدة لم يصرفه . وأبو غسان هذا هو الملقب بزنيج بضم الزاى وبالجيم . قوله فى جابر الجعفى : (كان يؤمن بالرجعة) هى بفتح الراء . قال الأزهرى وغيره : لا يجوز فيها إلا الفتح ، وأما رجعة المرأة المطلقة ففيها لغتان : الكسر والفتح . قال القاضى عياض رحمه الله تعالى : وحكى فى هذه الرجعة التى كان يؤمن بها جابر الكسر أيضا ، ومعنى إيمانه بالرجعة هو ماتقوله الرافضة وتعتقده بزعمها الباطل : أن عليا كرم الله وجهه فى السحاب ، فلا نخرج يعنى مع من يخرج من ولده حتى ينادى من السماء : أن اخرجوا معه وهذا نوع من أباطيلهم وعظيم من جهالاتهم اللاصقة بأذهانهم السخيفة

مُسَعَّرٌ . قَالَ : حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ يَزِيدَ ، قَبْلَ أَنْ يُحَدِّثَ مَا أُحَدِّثُ .
 وَحَدَّثَنِي سَلْمَةُ بْنُ شَيْبٍ . حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ . حَدَّثَنَا
 سُفْيَانُ . قَالَ : كَانَ النَّاسُ يَحْمِلُونَ عَنْ جَابِرٍ قَبْلَ أَنْ يُظْهَرَ مَا
 أَظْهَرَ . فَلَمَّا أَظْهَرَ مَا أَظْهَرَ اتَّهَمَهُ النَّاسُ فِي حَدِيثِهِ . وَتَرَكَهُ بَعْضُ
 النَّاسِ . فَقِيلَ لَهُ : وَمَا أَظْهَرَ ؟ قَالَ : الْإِيمَانُ بِالرَّجْعَةِ .

وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ . حَدَّثَنَا أَبُو يَحْيَى الْحِمَانِيُّ .
 حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ وَأَخُوهُ ؛ أَنَّهُمَا سَمِعَا الْجَرَّاحَ بْنَ مَلِيحٍ يَقُولُ :
 سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ : عِنْدِي سَبْعُونَ أَلْفَ حَدِيثٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ،
 عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، كُلِّهَا .

وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ . حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ .
 قَالَ ، سَمِعْتُ زُهَيْرًا يَقُولُ : قَالَ جَابِرٌ : أَوْ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ :

وعقولهم الواهية قوله رحمه الله تعالى : (وحديثي سلمة بن شبيب حدثنا
 الحميدى حدثنا سفیان) هو سفیان بن عيينة الإمام المشهور . وأما الحميدى
 فهو عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله بن الزبير بن عبيد الله بن حميد ،
 أبو بكر القرشى الأسدى المكى . وقوله : (حدثنا أبو يحيى الحماني) هو
 بكسر الحاء المهملة واسمه عبد الحميد بن عبد الرحمن الكوفى منسوب إلى
 حمان ، بطن من همدان وأما الجراح بن مליح فبفتح الميم وكسر اللام ، وهو والد
 وكيع ، وهذا الجراح ضعيف عند المحدثين ، ولكنه مذكور هنا فى المتابعات .
 وقوله : (عندى سبعون ألف حديث عن أبى جعفر) أبو جعفر هذا هو :
 محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنهم ، المعروف
 بالباقر ؛ لأنه بقر العلم : أى شقه وفتح وعرف أصله وتمكن فيه . وقوله :

إِنَّ عِنْدِي لَخَمْسِينَ أَلْفَ حَدِيثٍ . مَا حَدَّثْتُ مِنْهَا بِشَيْءٍ . قَالَ :
ثُمَّ حَدَّثَ يَوْمًا بِحَدِيثٍ فَقَالَ : هَذَا مِنَ الْخَمْسِينَ أَلْفًا .

وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدِ الْيَشْكُرِيِّ . قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْوَلِيدِ
يَقُولُ : سَمِعْتُ سَلَامَ بْنَ أَبِي مُطِيعٍ يَقُولُ : سَمِعْتُ جَابِرًا الْجُعْفِيَّ
يَقُولُ : عِنْدِي خَمْسُونَ أَلْفَ حَدِيثٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

وَحَدَّثَنِي سَلْمَةُ بْنُ شَيْبٍ . حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ . حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ . قَالَ : سَمِعْتُ رَجُلًا سَأَلَ جَابِرًا عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : فَلَنْ
أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ
الْحَاكِمِينَ . فَقَالَ جَابِرٌ : لَمْ يَجِيءْ تَأْوِيلُ هَذِهِ . قَالَ سُفْيَانُ :
وَكَذَبَ . فَقُلْنَا لِسُفْيَانَ : وَمَا أَرَادَ بِهَذَا ؟ فَقَالَ : إِنَّ الرَّافِضَةَ
تَقُولُ : إِنَّ عَلِيًّا فِي السَّحَابِ . فَلَا نَخْرُجُ مَعَهُ مِنْ خَرَجٍ مِنْ وَلَدِهِ ،
حَتَّى يُنَادِيَ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ . يُرِيدُ عَلِيًّا أَنَّهُ يُنَادِي أَخْرُجُوا مَعَهُ
فَلَانَ . يَقُولُ جَابِرٌ : فَذَا تَأْوِيلُ هَذِهِ الْآيَةِ . وَكَذَبَ . كَانَتْ فِي
إِخْوَةِ يُوسُفَ ﷺ .

وَحَدَّثَنِي سَلْمَةُ . حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ . حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . قَالَ :

(سمعت أبا الوليد يقول سمعت سلام بن أبي مطيع) اسم أبي الوليد: هشام بن
عبد الملك ، وهو الطيالسي ، وسلام بتشديد اللام واسم أبي مطيع سعد .
قوله : (إن الرافضة تقول إن عليا رضى الله عنه في السحاب فلا نخرج) إلى
آخره ، نخرج بالنون وسُموا رافضة من الرفض ، وهو الترك . قال الأصمعي
وغيره : سموا رافضة ؛ لأنهم رفضوا زيد بن علي فتركوه . قال رحمه الله :
(وحديثي سلمة حدثني الحميدى حدثنا سفيان قال : سمعت جابرا يحدث بنحو

سَمِعْتُ جَابِرًا يُحَدِّثُ بِنَحْوِ مِنْ ثَلَاثِينَ أَلْفَ حَدِيثٍ : مَا أُسْتَحِلُّ
أَنْ أَذْكَرَ مِنْهَا شَيْئًا ، وَ أَنْ لِي كَذَا وَ كَذَا .

قَالَ مُسْلِمٌ : وَسَمِعْتُ أَبَا غَسَّانَ ، مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرٍو الرَّازِيَّ .
قَالَ : سَأَلْتُ جَرِيرَ بْنَ عَبْدِ الْحَمِيدِ . فَقُلْتُ : الْحَارِثُ بْنُ حَصِيرَةَ
لَقِيْتَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . شَيْخٌ طَوِيلُ السُّكُوتِ . يُصِرُّ عَلَى أَمْرٍ عَظِيمٍ .
حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّورَقِيُّ . قَالَ : حَدَّثَنِي

من ثلاثين ألف حديث) قال أبو علي الغساني الجبالي : سقط ذكر سلمة بن شبيب بين مسلم والحميدي عند ابن ماهان ، والصواب رواية الجلودي بإثباته فإن مسلما لم يلق الحميدي . قال أبو عبد الله بن الخذاء أحد رواة كتاب مسلم : سألت عبد الغنى بن سعيد : هل روى مسلم عن الحميدي ؟ فقال : لم أره إلا في هذا الموضع ، وما أبعد ذلك . أو يكون سقط قبل الحميدي رجل . قال القاضي عياض وعبد الغنى : إنما رأى من مسلم نسخة ابن ماهان ، فلذلك قال ما قال ، ولم تكن نسخة الجلودي دخلت مصر . قال وقد ذكر مسلم قبل هذا حدثنا سلمة حدثنا الجلودي في حديث آخر ، كذا هو عند جميعهم ، وهو الصواب هنا أيضا إن شاء الله تعالى . قوله : (الحارث بن حصيرة) هو بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين ، وآخره هاء وهو أزدي كوفي ، سمع زيد بن وهب . قاله البخاري . قال رحمه الله : (حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي) هو بفتح الدال ، وإسكان الواو ، وفتح الراء ، وبالقاف ، واختلف في معنى هذه النسبة ، فقيل : كان أبوه ناسكا - أي عابدا - وكانوا في ذلك الزمان يسمون الناسك دورقيا ، وهذا القول مروى عن أحمد الدورقي هذا ، وهو من أشهر الأقوال ، وقيل : هي نسبة إلى القلائس الطوال التي تسمى الدورقية ، وقيل : منسوب إلى دورق ، بلدة بفارس أو غيرها قوله :

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ . عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ . قَالَ : ذَكَرَ أَيُّوبُ رَجُلًا يَوْمًا . فَقَالَ : لَمْ يَكُنْ بِمُسْتَقِيمِ اللِّسَانِ . وَذَكَرَ آخَرَ فَقَالَ : هُوَ يَزِيدُ فِي الرَّقْمِ .

حَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ . حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ . حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ . قَالَ : قَالَ أَيُّوبُ : إِنَّ لِي جَارًا . ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ فَضْلِهِ . وَلَوْ شَهِدَ عِنْدِي عَلَى تَمْرَتَيْنِ مَا رَأَيْتُ شَهَادَتَهُ جَائِزَةً .

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ . وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ . قَالَا : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ . قَالَ : قَالَ مَعْمَرٌ : مَا رَأَيْتُ أَيُّوبَ اغْتَابَ أَحَدًا قَطُّ إِلَّا عَبْدَ الْكَرِيمِ . يَعْنِي أَبَا أُمَيَّةَ . فَإِنَّهُ ذَكَرَهُ فَقَالَ : رَحِمَهُ اللَّهُ ، كَانَ غَيْرَ ثِقَةٍ . لَقَدْ سَأَلَنِي عَنْ حَدِيثٍ لِعِكْرَمَةَ . ثُمَّ قَالَ : سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ .

(ذكر أيوب رجلا فقال : لم يكن بمستقيم اللسان ، وذكر آخر فقال : هو يزيد في الرقم) أيوب هذا هو السخيتياني تقدم ذكره أول الكتاب ، وهذان اللفظان كناية عن الكذب ، وقول أيوب في عبد الكريم رحمه الله : كان غير ثقة ، لقد سألتني عن حديث لعكرمة ، ثم قال : سمعت عكرمة ، هذا القطع بكذبه ، وكونه غير ثقة يمثل هذه القضية قد يستشكل من حيث إنه يجوز أن يكون سمعه من عكرمة ، ثم نسيه فسأل عنه ، ثم ذكره فرواه ، ولكن عُرف كذبه بقرائن ، وقد قدمت إيضاح هذا في أول هذا الباب ، وممن نص على ضعف عبد الكريم هذا : سفيان بن عيينة ، وعبد الرحمن بن مهدي ، ويحيى بن سعيد القطان ، وأحمد بن حنبل ، وابن عدي ، وكان عبد الكريم هذا من فضلاء فقهاء البصرة ، والله أعلم .

حَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ . قَالَ : حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ .
 حَدَّثَنَا هَمَّامٌ . قَالَ : قَدِمَ عَلَيْنَا أَبُو دَاوُدَ الْأَعْمَى . فَجَعَلَ يَقُولُ :
 حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ . قَالَ : وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ . فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لِقَتَادَةَ .
 فَقَالَ : كَذَبَ . مَا سَمِعَ مِنْهُمْ . إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ سَائِلًا . يَتَكَفَّفُ
 النَّاسَ . زَمَنَ طَاعُونَ الْجَارِفِ .

قوله : (قدم علينا أبو داود الأعمى ، فجعل يقول : حدثنا البراء وحدثنا زيد بن أرقم فذكرنا ذلك لقتادة ؛ فقال : كذب ما سمع منهم ، إنما كان إذ ذاك سائلا يتكفف الناس زمن الطاعون الجارف ، وفي الرواية الأخرى قَبْلَ الْجَارِفِ) أما (أبو داود) هذا فاسمه : نفيح بن الحارث القاص الأعمى ، متفق على ضعفه . قال عمرو بن علي : هو متروك . وقال يحيى بن معين وأبو زرعة : ليس هو بشيء . وقال أبو حاتم : منكر الحديث ، وضعفه آخرون . وقوله : (ما سمع منهم) يعنى البراء وزيدا وغيرهما ممن زعم أنه روى عنه ، فإنه زعم أنه رأى ثمانية عشر بدريا كما صرح به في الرواية الأخرى في الكتاب . وقوله : (يتكفف الناس) معناه : يسألهم في كفه ، أو يكفّه . ووقع في بعض النسخ يتطفف بالطاء ، وهو بمعنى يتكفف : أى يسأل في كفه الطفيف وهو القليل . وذكر ابن أبي حاتم في كتابه « الجرح والتعديل » وغيره ينتطف ، ولعله مأخوذ من قولهم : ما تنطفت به أى ما تلطخت . وأما (طاعون الجارف) فسمى بذلك ؛ لكثرة من مات فيه من الناس ، وسمى الموت : جارفا ؛ لاجترافه الناس . وسمى السَّيْلُ جارفاً ؛ لاجترافه على وجه الأرض . والجرف : الغرف من فوق الأرض وكشح ماعليها . وأما الطاعون : فوباء معروف ، وهو بثر وورم مؤلم جدا ، يخرج مع لهب ، ويسودّ ماحوله ، أو يخضّر ، أو يحمرُّ حُمْرة بنفسجية كدرة ويحصل معه خفقان القلب والقيء . وأما (زمن طاعون الجارف) فقد اختلف فيه أقوال العلماء رحمهم الله اختلافا شديدا متباينا تباينا

بعيداً . فمن ذلك ما قاله الإمام الحافظ « أبو عمر بن عبد البر » في أول « التمهيد » قال : مات أيوب السخيتاني في سنة اثنتين وثلاثين ومائة في طاعون الجارف . ونقل ابن قتيبة في « المعارف » عن الأصمعي أن « طاعون الجارف » كان في زمن « ابن الزبير » سنة سبع وستين . وكذا قال أبو الحسن علي بن محمد بن أبي سيف المدائني في كتاب « التعازي » : أن طاعون الجارف كان في زمن ابن الزبير رضي الله عنهما سنة سبع وستين في شوال . وكذا ذكر الكلاباذي في كتابه في رجال البخاري معنى هذا ، فإنه قال : ولد أيوب السخيتاني سنة ست وستين . وفي قول إنه ولد قبل الجارف بسنة . وقال القاضي عياض في هذا الموضع : كان الجارف سنة تسع عشرة ومائة . وذكر الحافظ عبد الغني المقدسي في ترجمة « عبد الله بن مطرف » عن يحيى القطان قال : مات مطرف بعد طاعون الجارف ، وكان الجارف سنة سبع وثمانين . وذكر في ترجمة يونس بن عبيد أنه رأى أنس بن مالك ، وأنه ولد بعد الجارف ، ومات سنة سبع وثلاثين ومائة . فهذه أقوال متعارضة ، فيجوز أن يجمع بينها بأن كل طاعون من هذه تسمى جارفاً ؛ لأن معنى الجرف موجود في جميعها ، وكانت الطواعين كثيرة . ذكر ابن قتيبة في « المعارف » عن الأصمعي : أن أول طاعون كان في الإسلام طاعون « عمواس » بالشام ، في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فيه توفي أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ، ومعاذ بن جبل وامراتاه وابنه رضي الله عنهم . ثم الجارف في زمن « ابن الزبير » . ثم طاعون الفتيات ؛ لأنه بدأ في العذارى والجوارى بالبصرة . وبواسط ، وبالشام ، والكوفة ، وكان الحجاج يومئذ « بواسط » في ولاية « عبد الملك بن مروان » ، وكان يقال له : طاعون الأشراف - يعني - لما مات فيه من الأشراف ثم طاعون عدي بن أرطاة سنة مائة . ثم طاعون غراب سنة سبع وعشرين ومائة ، وغراب : رجل . ثم طاعون مسلم بن قتيبة سنة إحدى وثلاثين ومائة في شعبان . وشهر رمضان ، وأقلع

في شوال وفيه مات أيوب السخيتاني قال : ولم يقع بالمدينة ولا بمكة طاعون قط ، هذا ما حكاه ابن قتيبة . وقال أبو الحسن المدائني : كانت الطواعين المشهورة العظام في الإسلام خمسة : طاعون « شيرويه » بالمدائن على عهد النبي ﷺ في سنة ست من الهجرة ثم طاعون « عمواس » في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وكان بالشام ، مات فيه خمسة وعشرون ألفا . ثم طاعون « الجارف » في زمن « ابن الزبير » في شوال سنة تسع وستين ، هلك في ثلاثة أيام ، في كل يوم سبعون ألفا ، مات فيه لأنس بن مالك رضي الله عنه : ثلاثة وثمانون ابنا ، ويقال : ثلاثة وسبعون ابنا ، ومات لعبد الرحمن بن أبي بكر : أربعون ابنا . ثم طاعون « الفتيات » في شوال سنة سبع وثمانين . ثم كان طاعون في سنة إحدى وثلاثين ومائة في رجب ، واشتد في شهر رمضان ، فكان يُحصى في سكة المريد في كل يوم ألف جنازة ، أياما ، ثم خف في شوال وكان بالكوفة طاعون ، وهو الذي مات فيه المغيرة بن شعبه سنة خمسين . هذا ما ذكره المدائني . وكان طاعون « عمواس » سنة ثمانى عشرة . وقال أبو زرعة الدمشقي : كان سنة سبع عشرة أو ثمانى عشرة . و « عمواس » : قرية بين « الرملة » و « بيت المقدس » نُسب الطاعون إليها ؛ لكونه بدأ فيها . وقيل : لأنه عمّ الناس ، وتواسوا فيه . ذكر القولين الحافظ عبد الغنى في ترجمة « أبي عبيدة بن الجراح » رضي الله عنه . و « عمواس » بفتح العين والميم . فهذا مختصر ما يتعلق بالطاعون فإذا علم ما قالوه في طاعون « الجارف » فإن قتادة ولد سنة إحدى وستين ، ومات سنة سبع عشرة ومائة على المشهور ، وقيل : سنة ثمانى عشرة ، ويلزم من هذا بطلان ما فسر به القاضي عياض رحمه الله طاعون الجارف هنا . ويتعين أحد الطاعونين فأما سنة سبع وستين ؛ فإن قتادة كان ابن ست سنين في ذلك الوقت ، ومثله يضبطه ، وإما سنة سبع وثمانين وهو الأظهر إن شاء الله تعالى ، والله أعلم .

وَحَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ . قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ . أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ . قَالَ : دَخَلَ أَبُو دَاوُدَ الْأَعْمَى عَلَيَّ قَتَادَةَ . فَلَمَّا قَامَ قَالُوا : إِنَّ هَذَا يَزْعُمُ أَنَّهُ لَقِيَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ بَدْرِيًّا . فَقَالَ قَتَادَةُ : هَذَا كَانَ سَائِلًا قَبْلَ الْجَارِفِ . لَا يَعْزُضُ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذَا . وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهِ . فَوَاللَّهِ مَا حَدَّثْنَا الْحَسَنُ عَنْ بَدْرِيِّ مُشَافَهَةً . وَلَا حَدَّثْنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ بَدْرِيِّ مُشَافَهَةً ، إِلَّا عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ .

وأما قوله : (لا يعرض لشيء من هذا) فهو بفتح الياء وكسر الراء ، ومعناه لا يعتنى بالحديث وقوله : (ما حدثنا الحسن عن بدرى مشافهة ، ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة إلا عن سعد بن مالك) المراد بهذا الكلام إبطال قول « أبى داود الأعمى » هذا وزعمه أنه لقي ثمانية عشر بدرى ، فقال قتادة : الحسن البصرى وسعيد بن المسيب أكبر من أبى داود الأعمى ، وأجل ، وأقدم سناً ، وأكثر اعتناءً بالحديث وملازمة أهله ، والاجتهاد فى الأخذ عن الصحابة ، ومع هذا كله ما حدثنا واحد منهما عن بدرى واحد ، فكيف يزعم أبو داود الأعمى أنه لقي ثمانية عشر بدرى ؟ هذا بهتان عظيم ! وقوله : (سعد بن مالك) هو سعد بن أبى وقاص ، واسم أبى وقاص مالك بن أهيب ، ويقال : وهيب . وأما المسيب والد سعيد فصحابى مشهور رضى الله عنه ، وهو بفتح الياء . هذا هو المشهور . وحكى صاحب « مطالع الأنوار » عن « على بن المدينى » أنه قال : أهل العراق يفتحون الياء ، وأهل المدينة يكسرونها . قال : وحكى أن سعيداً كان يكره الفتح ، وسعيد إمام التابعين وسيدهم ومقدمهم فى الحديث ، والفقه ، وتعبير الرؤيا ، والورع ، والزهد وغير ذلك ، وأحواله أكثر من أن تحصر ، وأشهر من أن تذكر ، وهو مدنى ، كنيته : أبو محمد ، والله أعلم .

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ . حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ رَقَبَةَ ؛ أَنَّ
 أَبَا جَعْفَرٍ الْهَاشِمِيَّ الْمَدَنِيَّ كَانَ يَضَعُ أَحَادِيثَ . كَلَامَ حَقٍّ .
 وَلَيْسَتْ مِنْ أَحَادِيثِ النَّبِيِّ ﷺ . وَكَانَ يَرْوِيهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .
 حَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ . قَالَ : حَدَّثَنَا نُعَيْمُ بْنُ حَمَادٍ . قَالَ

قوله : (عن رقة أن أبا جعفر الهاشمي المدني كان يضع أحاديث كلام حق)
 أما رقة فعلى لفظ رقة الإنسان ، وهو رقة بن مسقلة - بفتح الميم ، وإسكان
 السين المهملة ، وفتح القاف : ابن عبد الله العبدى الكوفى ، أبو عبد الله ،
 وكان عظيم القدر جليل الشأن رحمه الله . وأما قوله : (كلام حق) فنصب
 كلام ، وهو بدل من (أحاديث) ومعناه : كلام صحيح المعنى ، وحكمة من
 الحكم ، ولكنه كذب ، فنسبه إلى النبي ﷺ ، وليس هو من كلامه ﷺ .
 وأما أبو جعفر هذا فهو : عبد الله بن مسور المدائنى ، أبو جعفر الذى تقدم
 فى أول الكتاب فى الضعفاء والواضعين . قال البخارى فى تاريخه : هو
 عبد الله بن مسور بن عون بن جعفر بن أبى طالب ، أبو جعفر القرشى الهاشمى .
 وذكر كلام رقة وهو هذا الكلام الذى هنا ، ثم إنه وقع فى الأصول هنا :
 المدنى ، وفى بعضها : المدينى بزيادة ياء ، ولم أر فى شيء منها هنا المدائنى ،
 ووقع فى أول الكتاب المدائنى . فأما المدينى والمدنى فنسبة إلى مدينة النبي ﷺ ،
 والقياس : المدنى ، بحذف الياء . ومن أثبتها فهو على الأصل . وروى
 أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسى الإمام الحافظ فى كتاب «الأنساب المتفقهة فى
 الخط المتماثلة فى النقط والضبط » بإسناده عن الإمام أبى عبد الله البخارى قال :
 المدينى - يعنى بالياء - هو الذى أقام بالمدينة ، ولم يفارقها . والمدنى الذى تحول
 عنها وكان منها .

قال رحمه الله : (حدثنا الحسن الحلوانى قال : حدثنا نعيم قال أبو إسحق

أَبُو إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سُفْيَانَ . وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى . قَالَ : حَدَّثَنَا نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ . حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ ؛ قَالَ : كَانَ عَمْرُو بْنُ عُبَيْدٍ يَكْذِبُ فِي الْحَدِيثِ .

حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، أَبُو حَفْصٍ . قَالَ سَمِعْتُ مُعَاذَ بْنَ مُعَاذٍ يَقُولُ : قُلْتُ لِعَوْفِ بْنِ أَبِي جَمِيلَةَ : إِنَّ عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا عَنِ الْحَسَنِ ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا » قَالَ : كَذَبَ ، وَ اللَّهُ ! عَمْرُو ، وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَحُوزَهَا إِلَى قَوْلِهِ الْحَبِيثِ .

إبراهيم بن سفيان : وحدثنا محمد بن يحيى قال : حدثنا نعيم بن حماد ، حدثنا أبو داود الطيالسي (هكذا وقع في كثير من الأصول المحققة ، قول أبي إسحاق ، ولم يقع قوله في بعضها ، وأبو إسحاق هذا صاحب مسلم وراوي الكتاب عنه ، فيكون قد ساوى مسلما في هذا الحديث ، وعلا فيه برجل ، وأما أبو داود الطيالسي فاسمه سليمان بن داود تقدم بيانه . قوله : (قلت لعوف بن أبي جميلة إن عمرو بن عبيد حدثنا عن الحسن أن رسول الله ﷺ قال : « من حمل علينا السلاح فليس منا » . قال : كذب والله عمرو ، ولكنه أراد أن يحوزها إلى قوله الحبيث) أما عوف فتقدم بيانه في أول الكتاب ، وأما عمرو بن عبيد فهو القدرى المعتزلى ، الذى كان صاحب الحسن البصرى . وقوله ﷺ : « من حمل علينا السلاح فليس منا » صحيح مروى من طرق وقد ذكرها مسلم رحمه الله بعد هذا . ومعناه عند أهل العلم أنه ليس ممن اهتدى بهدينا ؛ واقتدى بعلمنا وعملنا وحسن طريقتنا . كما يقول الرجل لولده إذا لم يرض فعله : لست منى ، وهكذا القول في كل الأحاديث الواردة بنحو هذا القول ؛ كقوله ﷺ :

وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ . حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ . قَالَ : كَانَ رَجُلٌ قَدْ لَزِمَ أَيُّوبَ وَسَمِعَ مِنْهُ . فَقَفَّدهُ أَيُّوبُ . فَقَالُوا . يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّهُ قَدْ لَزِمَ عَمْرُو بْنَ عُبَيْدٍ . قَالَ حَمَّادُ : فَبَيْنَا أَنَا يَوْمًا مَعَ أَيُّوبَ وَقَدْ بَكَّرْنَا إِلَى السُّوقِ . فَاسْتَقْبَلَهُ الرَّجُلُ . فَسَلَّمَ عَلَيْهِ أَيُّوبُ وَسَأَلَهُ . ثُمَّ قَالَ لَهُ أَيُّوبُ : بَلَّغْنِي أَنَّكَ لَزِمْتَ ذَاكَ الرَّجُلَ . قَالَ حَمَّادُ : سَمَّاهُ ، يَعْنِي عَمْرًا ، قَالَ : نَعَمْ . يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّهُ يَجِيئُنَا بِأَشْيَاءَ غَرَائِبٍ . قَالَ : يَقُولُ لَهُ أَيُّوبُ : إِنَّمَا نَفَرُ أَوْ نَفْرُقُ مِنْ تِلْكَ الْغَرَائِبِ .

وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ . حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ .

« من غش فليس منا » ، وأشباهه ومراد مسلم رحمه الله بإدخال هذا الحديث هنا بيان أن عوفا جرح عمرو بن عبيد وقال : كذب . وإنما كذبه مع أن الحديث صحيح لكونه نسبه إلى الحسن ، وكان عوف من كبار أصحاب الحسن ، والعارفين بأحاديثه فقال : كذب في نسبه إلى الحسن ، فلم يرو الحسين هذا ، أو لم يسمعه هذا من الحسن . وقوله : (أراد أن يجوزها إلى قوله الخبيث) معناه : كذب بهذه الرواية ليعضد بها مذهبه الباطل الرديء ، وهو الاعتزال ؛ فإنهم يزعمون أن ارتكاب المعاصي يخرج صاحبه عن الإيمان ، ويخلده في النار ، ولا يسمونه كافرا ، بل فاسقا مخلدا في النار وسيأتي الرد عليهم بقواطع الأدلة في كتاب « الإيمان » إن شاء الله تعالى . وقول أيوب السخيتاني : (إنما نفر أو نفرق من تلك الغرائب) معناه : إنما نهرب أو نخاف من هذه الغرائب التي يأتي بها عمرو بن عبيد مخافة من كونها كذبا ؛ فنقع في الكذب على رسول الله ﷺ إن كانت أحاديث ، وإن كانت من الآراء والمذاهب فحذراً من الوقوع في البدع ، أو في مخالفة الجمهور . وقوله : (نفرق) بفتح الراء . وقوله :

حَدَّثَنَا ابْنُ زَيْدٍ ، يَعْنِي حَمَادًا . قَالَ : قِيلَ لِأَيُّوبَ : إِنْ عَمَرَوْا بَنَ عُبَيْدٍ رَوَى عَنِ الْحَسَنِ قَالَ : لَا يُجْلَدُ السُّكْرَانُ مِنَ التَّبِيدِ . فَقَالَ : كَذَبَ . أَنَا سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ : يُجْلَدُ السُّكْرَانُ مِنَ التَّبِيدِ .

وَحَدَّثَنِي حَجَّاجٌ . حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ . قَالَ : سَمِعْتُ سَلَامَ بْنَ أَبِي مُطِيعٍ يَقُولُ : بَلَغَ أَيُّوبَ أَنِّي آتَى عَمْرًا فَأَقْبَلَ عَلَيَّ يَوْمًا فَقَالَ : أَرَأَيْتَ رَجُلًا لَا تَأْمَنُهُ عَلَى دِينِهِ ، كَيْفَ تَأْمَنُهُ عَلَى الْحَدِيثِ ؟

وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ . حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ . حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى يَقُولُ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُبَيْدٍ قَبْلَ أَنْ يُحَدِّثَ .

حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذِ الْعَنْبَرِيِّ . حَدَّثَنَا أَبِي . قَالَ : كَتَبْتُ إِلَى شُعْبَةَ أَسْأَلُهُ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ قَاضِيِ وَاسِطٍ . فَكَتَبَ إِلَيَّ : لَا تَكْتُبْ عَنْهُ شَيْئًا . وَمَزَّقَ كِتَابِي .

(نفر) أو (نفرق) شك من الراوى فى إحداهما . وقوله : (حدثنا عمرو بن عبيد قبل أن يُحَدِّثَ) هو بضم الياء وإسكان الحاء وكسر الدال يعنى قبل أن يصير مبتدعا قدريا . قوله : (كتبت إلى شعبة أسأله عن أبى شيبه قاضى « واسط » فكتب إلى : لاتكتب عنه شيئا ومزق كتابى) وأبو شيبه هذا هو جد أولاد أبى شيبه وهم : أبو بكر ، وعثمان ، والقاسم بنو محمد بن إبراهيم أبى شيبه . وأبو شيبه ضعيف ، وقد قدمنا بيانه وبيانهم فى أول الكتاب و« واسط » مصروف ، كذا سُمع من العرب وهى من بناء « الحجاج بن يوسف » . وقوله : (ومزق كتابى) هو بكسر الزاى ، أمره بتمزيقه مخافة من

وَحَدَّثَنَا الْحُلَوَانِيُّ . قَالَ : سَمِعْتُ عَفَانَ قَالَ : حَدَّثْتُ
 حَمَّادَ بْنَ سَلَمَةَ عَنْ صَالِحِ الْمُرِّيِّ بِحَدِيثٍ عَنْ ثَابِتٍ . فَقَالَ :
 كَذَبَ . وَحَدَّثْتُ هَمَّامًا عَنْ صَالِحِ الْمُرِّيِّ بِحَدِيثٍ ، فَقَالَ :
 كَذَبَ .

وَحَدَّثَنَا مَحْمُودُ بْنُ غَيْلَانَ . حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ . قَالَ : قَالَ
 لِي شُعْبَةُ : آيَةُ جَرِيرِ بْنِ حَارِثٍ فَقُلْتُ لَهُ : لَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَرَوِيَ
 عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُمَارَةَ . فَإِنَّهُ يَكْذِبُ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ : قُلْتُ لِشُعْبَةَ :
 وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : حَدَّثَنَا عَنِ الْحَكَمِ بِأَشْيَاءَ لَمْ أَجِدْ لَهَا أَصْلًا .
 قَالَ : قُلْتُ لَهُ : بِأَيِّ شَيْءٍ ؟ قَالَ : قُلْتُ لِلْحَكَمِ : أَصَلَّى النَّبِيُّ

بلوغه إلى أبي شيبة ووقفه على ذكره له بما يكره ؛ لئلا يناله منه أذى ، أو
 يترتب على ذلك مفسدة . قوله في صالح المرّي : (كذب) هو من نحو
 ماقدمناه في قوله : (لم نر الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث) معناه
 ماقاله مسلم : يجرى الكذب على ألسنتهم من غير تعمد ؛ وذلك لأنهم لا يعرفون
 صناعة هذا الفن فيخبرون بكل ماسمعه ، وفيه الكذب فيكونون كاذبين ، فإن
 الكذب : الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو ، سهوا كان الإخبار أو عمداً ،
 كما قدمناه . وكان «صالح» هذا من كبار العبّاد الزهاد الصالحين ، وهو : صالح
 ابن بشير بفتح الباء ، وكسر الشين ، أبو بشير البصرى القاضى . وقيل له :
 المرى ؛ لأن امرأة من بنى مرة أعتقته ، وأبوه عربى وأمه معتقة للمرأة المرية وكان
 صالح رحمه الله حسن الصوت بالقرآن ، وقد مات بعض من سمع قراءته ، وكان
 شديد الخوف من الله تعالى ، كثير البكاء . قال عفان بن مسلم : كان صالح
 إذا أخذ في قصصه ، كأنه رجل مدعور ، يفرعك أمره من حزنه وكثرة بكائه ،
 كأنه ثكلى ، والله أعلم .

صَلَّى عَلَيَّ قَتْلَى أَحَدٍ؟ فَقَالَ: لَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ. فَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ
 عُمَارَةَ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ مِقْسَمٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ؛ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِمْ وَدَفَنَهُمْ. قُلْتُ لِلْحَكَمِ: مَا تَقُولُ فِي أَوْلَادِ الزَّنَانِ؟ قَالَ:
 يُصَلَّى عَلَيْهِمْ. قُلْتُ: مِنْ حَدِيثٍ مَنْ يُرَوَى؟ قَالَ: يُرَوَى عَنِ
 الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ. فَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ عُمَارَةَ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ
 يَحْيَى بْنِ الْجَزَارِ عَنْ عَلِيٍّ.

وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْخُلَوَانِيُّ. قَالَ: سَمِعْتُ يَزِيدَ بْنَ هُرُونَ،
 وَذَكَرَ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونٍ، فَقَالَ: حَلَفْتُ أَلَّا أُرَوِيَ عَنْهُ شَيْئًا. وَلَا
 عَنْ خَالِدِ بْنِ مَحْدُوجٍ. وَقَالَ: لَقِيتُ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونٍ. فَسَأَلْتُهُ عَنْ

قوله: (عن مِقْسَمٍ) هو بكسر الميم وفتح السين . قوله: (قلت للحكم :
 ما تقول في أولاد الزنى ؟ قال: يصلى عليهم . قلت: من حديث من يروى ؟ قال:
 يروى عن الحسن البصرى فقال الحسن بن عماره : حدثنا الحكم عن يحيى بن
 الجزار عن علي) معنى هذا الكلام أن الحسن بن عماره كذب ، فروى هذا
 الحديث عن الحكم عن يحيى ، عن علي ، وإنما هو عن الحسن البصرى من
 قوله . وقد قدمنا أن مثل هذا وإن كان يحتمل كونه جاء عن الحسن وعن علي
 لكن الحفاظ يعرفون كذب الكذابين بقرائن وقد يعرفون ذلك بدلائل قطعية ،
 يعرفها أهل هذا الفن فقولهم مقبول في كل هذا . و « الحسن بن عماره » متفق
 على ضعفه وتركه ، وعماره بضم العين ويحيى بن الجزار بالجيم والزاي وبالراء
 آخره قال صاحب « المطالع » : ليس في الصحيحين والموطأ غيره ومن سواه
 خزار أو خراز بالخاء فيهما . قال رحمه الله : (حدثنا الحسن الخلواني قال :
 سمعت يزيد بن هارون ، وذكر زياد بن ميمون ، فقال : حلفت أن لأروى
 عنه شيئا ولا عن خالد بن محدوج . قال : لقيت زياد بن ميمون ؛ فسألته عن

حَدِيثٍ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ بَكْرِ الْمُزْنِيِّ . ثُمَّ عُدْتُ إِلَيْهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنْ مُورِقٍ . ثُمَّ عُدْتُ إِلَيْهِ فَحَدَّثَنِي بِهِ عَنِ الْحَسَنِ . وَكَانَ يَنْسِبُهُمَا إِلَى الْكَذِبِ .

قَالَ الْحُلَوَائِيُّ : سَمِعْتُ عَبْدَ الصَّمَدِ ، وَذَكَرْتُ عِنْدَهُ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونٍ ، فَتَسَبَّهُ إِلَى الْكَذِبِ .

حديث فحدثني به عن بكر المزني ، ثم عدت إليه ، فحدثني به عن مورق ، ثم عدت إليه فحدثني به عن الحسن ، وكان ينسبهما إلى الكذب (أما محدوج فميم مفتوحة ثم حاء ساكنة ثم دال مضمومة مهملتين ، ثم واو ، ثم جيم ، وخالد هذا واسطى ضعيف ، ضعفه أيضاً النسائي ، وكنيته : أبو روح ، رأى أنس بن مالك رضي الله عنه . وأما زياد بن ميمون فبصري كنيته : أبو عمار ، ضعيف . قال البخاري في تاريخه : تركوه وأما بكر المزني ، فهو بفتح الباء وإسكان الكاف ، وهو بكر بن عبد الله المزني بالزاي ، أبو عبد الله البصري التابعي ، الجليل الفقيه رحمه الله . وأما مورق فيضم الميم ، وفتح الواو ، وكسر الراء المشددة ، وهو مُورِق بن المُشْمَرَج بضم الميم الأولى ، وفتح الشين المعجمة ، وكسر الراء ، وبالجيم ، العجلى الكوفي ، أبو المعتمر التابعي الجليل العابد . وأما قوله : (وكان ينسبهما إلى الكذب) فالقائل هو الحلواني ، والناسب يزيد بن هارون ، والمنسوبان خالد بن محدوج وزیاد بن ميمون . وأما قوله : (حلفت أن لا أروى عنهما) ففعله نصيحة للمسلمين ، ومبالغة في التنفير عنهما ، لثلا يغتر أحد بهما فيروى عنهما الكذب ، فيقع في الكذب على رسول الله ﷺ ، وربما راج حديثهما فاحتج به ، وأما حكمه بكذب ميمون ؛ فلكونه حدثه بالحديث عن واحد ثم عن آخر ، ثم عن آخر ، فهو جارٍ على ما قدمناه من انضمام القرائن والدلائل على الكذب ، والله أعلم .

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ . قَالَ قُلْتُ لِأَبِي دَاوُدَ
الطَّيَالِسِيِّ : قَدْ أَكْثَرْتَ عَنْ عَبْدِ بْنِ مَنْصُورٍ . فَمَا لَكَ لَمْ تَسْمَعْ
مِنْهُ حَدِيثَ الْعَطَّارَةِ الَّتِي رَوَى لَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمَيْلٍ ؟ قَالَ لِي :
اسْكُتْ فَأَنَا لَقَيْتُ زِيَادَ بْنَ مَيْمُونٍ ، وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ
فَسَأَلْتُهُمَا فَقُلْنَا لَهُ : هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَرَوِيهَا عَنْ أَنَسٍ ؟ فَقَالَ
أَرَأَيْتُمَا رَجُلًا يُذْنِبُ فَيَتُوبُ أَلَيْسَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ ؟ قَالَ قُلْنَا : نَعَمْ .
قَالَ : مَا سَمِعْتُ مِنْ أَنَسٍ ، مِنْ ذَا قَلِيلًا وَ لَا كَثِيرًا . إِنْ كَانَ لَا
يَعْلَمُ النَّاسُ فَأَنْتُمَا لَا تَعْلَمَانِ أَنِّي لَمْ أَلِقْ أَنَسًا .

قَالَ أَبُو دَاوُدَ : فَبَلَّغْنَا ، بَعْدُ ، أَنَّهُ يَرَوِي . فَأَتَيْنَاهُ أَنَا
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقَالَ : أَتُوبُ ، ثُمَّ كَانَ ، بَعْدُ ، يُحَدِّثُ . فَتَرَكْنَاهُ .
حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ شِبَابَةَ . قَالَ : كَانَ

قوله : (حديث العطاره) قال القاضي عياض رحمه الله : هو حديث رواه
زياد بن ميمون هذا ، عن أنس : أن امرأة يقال لها « الحولاء » عطاره كانت
بالمدينة ، فدخلت على عائشة رضي الله عنها ، وذكرت خبرها مع زوجها ،
وأن النبي ﷺ ذكر لها في فضل الزوج ، وهو حديث طويل غير صحيح ،
ذكره ابن وضاح بكماله . ويقال : إن هذه العطاره هي الحولاء بنت تويت .
قوله : (فأنا لقيت زياد بن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي) فعبد الرحمن
مرفوع معطوف على الضمير في قوله (لقيت) . قوله : (إن كان لا يعلم الناس
فأنتما لاتعلمان أني لم ألق أنسا) هكذا وقع في الأصول (فأنتما لاتعلمان)
ومعناه : فأنتما تعلمان فيجوز أن تكون (لا) زائدة ، ويجوز أن يكون معناه :
أفأنتما لاتعلمان ، ويكون استفهام تقرير ، وحذف همزة الاستفهام . قوله :

عَبْدُ الْقُدُّوسِ يُحَدِّثُنَا فَيَقُولُ : سُوَيْدُ بْنُ عَقَلَةَ . قَالَ شَبَابَةُ :
وَسَمِعْتُ عَبْدَ الْقُدُّوسِ يَقُولُ : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَّخِذَ
الرُّوحُ عَرَضًا . قَالَ فَقِيلَ لَهُ : أَيُّ شَيْءٍ هَذَا ؟ قَالَ : يَعْنِي تَتَّخِذُ
كَوَّةً فِي حَائِطٍ لِيَدْخُلَ عَلَيْهِ الرُّوحُ .

قَالَ مُسْلِمٌ : وَسَمِعْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيَّ يَقُولُ :
سَمِعْتُ حَمَادَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ لِرَجُلٍ ، بَعْدَمَا جَلَسَ مَهْدِيُّ بْنُ هِلَالٍ
بِأَيَّامٍ : مَا هَذِهِ الْعَيْنُ الْمَالِحَةُ الَّتِي تَبَعَتْ قَبْلَكُمْ ؟ قَالَ : نَعَمْ .

(سمعت شبابة يقول : كان عبد القدوس يحدثنا فيقول سويد بن عقلة قال
شبابة : وسمعت عبد القدوس يقول : نهى رسول الله ﷺ أن يتخذ الروح
عرضا . قال : فقيل له : أى شىء هذا ؟ فقال : يعنى يتخذ كوة فى حائطه
ليدخل عليه الروح) المراد بهذا المذكور بيان تصحيف عبد القدوس وغباوته ،
واختلال ضبطه ، وحصول الوهم فى إسناده ومنتنه ، فأما الإسناد فإنه قال :
سويد بن عقلة بالعين المهملة ، والقاف ، وهو تصحيف ظاهر وخطأ بين ،
وإنما هو غفلة بالعين المعجمة والفاء المفتوحتين . وأما المتن فقال (الروح) بفتح
الراء و (عرضا) بالعين المهملة وإسكان الراء ، وهو تصحيف قبيح ، وخطأ
صریح ، وصوابه الروح - بضم الراء - و عرضا - بالعين المعجمة والراء
المفتوحتين ، ومعناه : نهى أن تتخذ الحيوان الذى فيه الروح عرضا ، أى هدفا
للرمى ، فيرمى إليه بالنشاب وشبهه ، وسيأتى إيضاح هذا الحديث وبيان فقحه
فى كتاب (الصيد والذبائح) إن شاء الله تعالى . وأما (شبابة) فتقدم بيان
اسمه وضبطه . وأما (الكوة) فبفتح الكاف على اللغة المشهورة . قال صاحب
(المطالع) : وحكى فيها الضم . وقوله : (ليدخل عليه الروح) أى النسيم .
قوله : (قال حماد بعدما جلس مهدى بن هلال : ما هذه العين المألحة التى نبعث

يَا أَبَا إِسْمَاعِيلَ .

وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ . قَالَ : سَمِعْتُ عَفَّانَ قَالَ :
سَمِعْتُ أَبَا عَوَانَةَ قَالَ : مَا بَلَغَنِي عَنِ الْحَسَنِ حَدِيثٌ ، إِلَّا أَتَيْتُ
بِهِ أَبَانَ بْنَ أَبِي عِيَّاشٍ ، فَقَرَأَهُ عَلَيَّ .

وَحَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ . قَالَ :
سَمِعْتُ أَنَا ، وَحَمْرَةَ الزِّيَّاتُ مِنْ أَبَانَ بْنِ أَبِي عِيَّاشٍ نَحْوًا مِنَ الْفِ
حَدِيثٍ .

قَالَ عَلِيُّ : فَلَقِيتُ حَمْرَةَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ فِي
الْمَنَامِ . فَعَرَّضَ عَلَيْهِ مَا سَمِعَ مِنْ أَبَانَ . فَمَا عَرَفَ مِنْهَا إِلَّا شَيْئًا
يَسِيرًا . حَمْسَةً أَوْ سِتَّةً .

قيلكم ؟ قال : نعم ياأبا إسماعيل) أما مهدي هذا فمتفق على ضعفه ، قال
النسائي : هو بصرى متروك ، يروى عن داود بن أبي هند ويونس بن عبيد .
وقوله : (العين المألحة) كناية عن ضعفه وجرحه . وقوله : (قال نعم
ياأبا إسماعيل) كأنه وافقه على جرحه . وأبو إسماعيل كنية حماد بن زيد قوله :
(سمعت أبا عوانة قال : مابلغني عن الحسن حديث إلا أتيت به أبان بن
أبي عياش فقرأه علي) أما أبو عوانة فاسمه : الوضاح بن عبد الله ، وأبان
يُصرف ولا يُصرف ، والصرف أجود ، وقد تقدم ذكر أبي عوانة وأبان ،
ومعنى هذا الكلام : أنه كان يحدث عن الحسن بكل ما يسأل عنه ، وهو كاذب
في ذلك قوله : (إن حمزة الزيات رأى النبي ﷺ في المنام ، فعرض عليه ما
سمعه من أبان ، فما عرف منه إلا شيئاً يسيراً) قال القاضي عياض رحمه الله :
هذا ومثله استثناس واستظهار على ماتقرر من ضعف « أبان » لأنه يقطع بأمر

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ . أَخْبَرَنَا
زَكَرِيَاءُ بْنُ عَدِيٍّ . قَالَ قَالَ لِي أَبُو إِسْحَاقَ الْفَزَارِيُّ : اَكْتُبْ عَنْ
بَقِيَّةٍ مَا رَوَى عَنِ الْمَعْرُوفِينَ . وَ لَا تَكْتُبْ عَنْهُ مَا رَوَى عَنْ غَيْرِ

المنام ، ولا أنه تبطل بسببه سنة ثبتت ولا تثبت به سنة لم تثبت ، وهذا بإجماع
العلماء . هذا كلام القاضي ، وكذا قاله غيره من أصحابنا وغيرهم . فنقلوا
الاتفاق على أنه لا يغير بسبب ما يراه النائم ماتقرر في الشرع ، وليس هذا الذي
ذكرناه مخالفا لقوله صلى الله عليه : « من رآني في المنام فقد رآني » فإن معنى الحديث
أن رؤيته صحيحة ، وليست من أضغاث الأحلام ، وتلبس الشيطان ، ولكن
لا يجوز إثبات حكم شرعي به ؛ لأن حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما
يسمعه الرائي ، وقد اتفقوا على أن من شرط من تقبل روايته وشهادته أن يكون
متيقظا لا مغفلا ، ولا سييء الحفظ ، ولا كثير الخطأ ، ولا مختل الضبط ،
والنائم ليس بهذه الصفة ، فلم تقبل روايته ؛ لاختلال ضبطه . هذا كله في منام
يتعلق بإثبات حكم على خلاف ما يحكم به الولاية ، أما إذا رأى النبي صلى الله عليه
يأمره بفعل ما هو مندوب إليه أو ينهيه عن منهي عنه ، أو يرشده إلى فعل
مصلحة ، فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه ؛ لأن ذلك ليس حكما
بمجرد المنام ، بل بما تقرر من أصل ذلك الشيء والله أعلم .

قوله : (حدثنا الدارمي) قد تقدم بيانه وأنه منسوب إلى دارم . وأما
أبو إسحاق الفزاري ففتح الفاء ، واسمه : إبراهيم بن محمد بن الحارث بن
أسماء بن خارجة ، الكوفي ، الإمام الجليل ، المجمع على جلالته ، وتقدمه في العلم
وفضيلته ، والله أعلم .

قوله : (قال أبو إسحاق الفزاري : اكتب عن « بقية » ماروئي عن
المعروفين ولا تكتب عنه ماروئي عن غير المعروفين ، ولا تكتب عن إسماعيل

الْمَعْرُوفِينَ وَلَا تَكْتُبْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ مَارَوَى عَنْ
الْمَعْرُوفِينَ ، وَلَا عَنْ غَيْرِهِمْ .

وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ . قَالَ : سَمِعْتُ بَعْضَ

ابن عياش ماروى عن المعروفين ولا غيرهم (هذا الذى قاله أبو إسحاق الفزارى فى إسماعيل خلاف قول جمهور الأئمة . قال عباس : سمعت يحيى بن معين يقول : إسماعيل بن عياش ثقة ، وكان أحب إلى أهل الشام من « بقية » . وقال ابن أبى خيثمة : سمعت يحيى بن معين يقول : هو ثقة ، والعراقيون يكرهون حديثه . وقال البخارى : ماروى عن الشاميين أصح . وقال عمرو بن على : إذا حدث عن أهل بلاده فصحيح ، وإذا حدث عن أهل المدينة ، مثل هشام بن عروة ، ويحيى بن سعيد ، وسهيل بن أبى صالح ، فليس بشيء . وقال يعقوب بن سفيان : كنت أسمع أصحابنا يقولون : علم الشام عند إسماعيل بن عياش ، والوليد بن مسلم . قال يعقوب : وتكلم قوم فى إسماعيل ، وهو ثقة عدل أعلم الناس بحديث الشام ، ولا يدفعه دافع ، وأكثر ماتكلموا قالوا : يغرب عن ثقات المكيين والمدنيين . وقال يحيى بن معين : إسماعيل ثقة فيما روى عن الشاميين ، وأما روايته عن أهل الحجاز ، فإن كتابه ضاع فخلط فى حفظه عنهم . وقال أبو حاتم : هو لين ، يكتب حديثه ، ولا أعلم أحدا كف عنه إلا أبا إسحاق الفزارى . وقال الترمذى : قال أحمد : هو أصلح من « بقية » ؛ فإن لبقية أحاديث مناكير . وقال أحمد بن أبى الحوارى : قال لى وكيع : يروون عندكم عن إسماعيل بن عياش ؟ فقلت : أما الوليد ومروان فيرويان عنه ، وأما الهيثم بن خارجة ومحمد بن إياس ، فلا . فقال : وأى شيء الهيثم وابن إياس ؟ إنما أصحاب البلد الوليد ومروان ، والله أعلم .

قال رحمه الله : (وحديثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلى قال : سمعت بعض

أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ : نِعَمَ الرَّجُلُ بَقِيَّةٌ . لَوْلَا أَنَّهُ كَانَ يَكْنِي الْأَسَامِيَّ وَيُسَمَّى الْكُنْيَ . كَانَ دَهْرًا يُحَدِّثُنَا عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْوُحَاظِيِّ . فَنَظَرْنَا فَإِذَا هُوَ عَبْدُ الْقُدُّوسِ .

وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ . قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّزَّاقِ

أصحاب عبد الله قال : قال ابن المبارك : نعم الرجل « بقية » ، لولا أنه يكنى الأسامي ، ويسمى الكنى كان دهرا يحدثنا عن أبي سعيد الوحاظي ، فنظرنا فإذا هو عبد القدوس (قوله : (سمعت بعض أصحاب عبد الله) هذا مجهول ، ولا يصح الاحتجاج به ، ولكن ذكره مسلم متابعة لأصلاً ، وقد تقدم في الكتاب نظير هذا ، وقد قدمنا وجه إدخاله هنا . وأما قوله : (يكنى الأسامي ويسمى الكنى) فمعناه أنه إذا روى عن إنسان معروف باسمه كناه ، ولم يسمه . وإذا روى عن معروف بكنيته سماه ، ولم يكنه ، وهذا نوع من التديس ، وهو قبيح مذموم ؛ فإنه يلبس أمره على الناس ، ويوهم أن ذلك الراوى ليس هو ذلك الضعيف ، فيخرجه عن حاله المعروفة بالجرح المتفق عليه ، وعلى تركه إلى حالة الجهالة التي لا تؤثر عند جماعة من العلماء ، بل يجتجون بصاحبها وتفضى توقفاً عن الحكم بصحته أو ضعفه عند الآخرين . وقد يعتضد المجهول ؛ فيحتج به أو يرجح به غيره ، أو يستأنس به ، وأقبح هذا النوع أن يكنى الضعيف أو يسميه بكنية الثقة أو باسمه ؛ لاشتراكهما في ذلك ، وشهرة الثقة به فيوهم الاحتجاج به وقد قدمنا حكم التديس وبسطه في الفصول المتقدمة ، والله أعلم .

وأما (الوحاظي) فبضم الواو ، وتخفيف الحاء المهملة ، وبالطاء المعجمة ، وحكى صاحب (المطالع) وغيره فتح الواو أيضاً . قال أبو علي الغساني : « وحاطة » بطن من حمير ، وعبد القدوس هذا هو الشامي الذي تقدم تضعيفه وتصحيحه ، وهو عبد القدوس بن حبيب الكلاعي بفتح الكاف ، أبو سعيد

يَقُولُ : مَا رَأَيْتُ ابْنَ الْمُبَارَكِ يُفْصِحُ بِقَوْلِهِ : كَذَّابٌ إِلَّا لِعَبْدِ الْقُدُّوسِ .
فَأِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ لَهُ : كَذَّابٌ .

وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ . قَالَ : سَمِعْتُ
أَبَا نُعَيْمٍ . وَذَكَرَ الْمُعَلَّى بْنُ عُرْفَانَ . فَقَالَ : قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو وائِلٍ
قَالَ : خَرَجَ عَلَيْنَا ابْنُ مَسْعُودٍ بِصَفِيْنٍ . فَقَالَ أَبُو نُعَيْمٍ : أَتْرَاهُ بُعِثَ

الشامى ، فهو كلاعى وحاطى . وقول الدارمى : (سمعت أبا نعيم وذكر
المعلّى بن عرفان فقال : حدثنا أبو وائل قال : خرج علينا ابن مسعود بصفّين
فقال أبو نعيم : أترأه بُعث بعد الموت ؟) معنى هذا الكلام أن المعلّى كذب
على أبى وائل فى قوله هذا ؛ لأن ابن مسعود رضى الله عنه توفى سنة اثنتين
وثلاثين ، وقيل : سنة ثلاث وثلاثين ، والأول قول الأكثرين ، وهذا قبل
انقضاء خلافة عثمان رضى الله عنه بثلاث سنين . وصفين كانت فى خلافة على
رضى الله عنه بعد ذلك بستين ، فلا يكون ابن مسعود رضى الله عنه خرج
عليهم بصفّين إلا أن يكون بُعث بعد الموت ، وقد علمتم أنه لم يبعث بعد
الموت ، وأبو وائل مع جلالته وكآل فضيلته وعلو مرتبته ، والاتفاق على صيانتته
لايقول : خرج علينا من لم يخرج عليهم ، هذا ما لاشك فيه ، فتعيّن أن يكون
الكذب من المعلّى بن عرفان مع ما عرف من ضعفه . وقوله : (أترأه) هو
بضم التاء ومعناه أتظنه . وأما (صفّين) فبكسر الصاد ، والفاء المشددة ،
وبعدها ياء فى الأحوال الثلاث : الرفع والنصب والجر ، وهذه هى اللغة
المشهورة ، وفيها لغة أخرى حكّاها أبو عمر الزاهد ، عن ثعلب عن الفراء .
وحكّاها صاحب (المطالع) وغيره من المتأخرين : صفون بالواو فى حال
الرفع ، وهى موضع الوقعة بين أهل الشام والعراق مع علىّ ومعاوية رضى الله
عنهما وأما (عُرْفَانَ) والد المعلّى فبضم العين المهملة ، وإسكان الراء . وبالفاء .

بَعْدَ الْمَوْتِ ؟

حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ وَحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ ، كِلَاهُمَا عَنْ عَفَّانَ بْنِ مُسْلِمٍ . قَالَ : كُنَّا عِنْدَ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَلِيَّةَ . فَحَدَّثَ رَجُلٌ عَنْ رَجُلٍ . فَقُلْتُ : إِنَّ هَذَا لَيْسَ بِثَبْتٍ . قَالَ فَقَالَ الرَّجُلُ : اغْتَبْتَهُ . قَالَ إِسْمَاعِيلُ : مَا اغْتَابَهُ . وَلَكِنَّهُ حَكَمَ : أَنَّهُ لَيْسَ بِثَبْتٍ .

وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الدَّارِمِيُّ . حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ عُمَرَ . قَالَ : سَأَلْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الَّذِي يَرَوِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ؟ فَقَالَ : لَيْسَ بِثِقَةٍ . وَسَأَلْتُهُ عَنْ صَالِحِ مَوْلَى التَّوَّامَةِ ؟ فَقَالَ : لَيْسَ بِثِقَةٍ . وَسَأَلْتُهُ عَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ ؟

هذا هو المشهور ، وحكى فيه كسر العين . وبالكسر ضبطه الحافظ أبو عامر العبدري . والمعلّى هذا أسدى كوفي ضعيف . قال البخارى رحمه الله فى تاريخه : هو منكر الحديث ، وضعفه النسائى أيضا وغيره . وأما أبو نعيم فهو الفضل بن ذكّين - بضم المهملة - وذكّين : لقب ، واسمه عمرو بن حماد بن زهير . وأبو نعيم كوفى من أجلّ أهل زمانه ومن أتقنهم رحمه الله . قال رحمه الله : (وحدثنى أبو جعفر الدارمى) اسم أبى جعفر هذا : أحمد بن سعيد بن صخر النيسابورى ، كان ثقة عالما ، ثبتا متقنا أحد حفاظ الحديث ، وكان أكثر أيامه الرحلة فى طلب الحديث . قوله : (صالح مولى التوأمة) هو بناء مثناة من فوق ، ثم واو ساكنة ، ثم همزة مفتوحة . قال القاضى عياض رحمه الله : هذا صوابها . قال : وقد يسهل ، فتفتح الواو وينقل إليها حركة الهمزة . قال القاضى : ومن ضم التاء وهمز الواو فقد أخطأ ، وهى رواية أكثر المشايخ والرواة . وكما قيدناه أولاً قيده أصحاب المؤلف والمختلف ، وكذلك أتقناه على أهل المعرفة من شيوخنا . قال : والتوأمة هذه هى بنت أمية بن خلف

فَقَالَ : لَيْسَ بِثِقَّةٍ . وَسَأَلْتُهُ عَنْ شُعْبَةَ الَّذِي رَوَى عَنْهُ ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ ؟

الجمحي قاله البخارى وغيره . قال الواقدي : وكانت مع أخت لها في بطن واحد ، فلذلك قيل : التوأمة ، وهى مولاة أبى صالح ، وأبو صالح هذا اسمه : نيهان . هذا آخر كلام القاضى . ثم إن مالكا رحمه الله حكم بضعف « صالح » مولى التوأمة ، وقال : ليس هو بثقة . وقد خالفه غيره فقال يحيى بن معين : صالح هذا ثقة ، حُجَّةٌ . فقيل : إن مالكا ترك السماع منه . فقال : إنما أدركه مالك بعد ما كَبُرَ وَخَرَفَ . وكذلك الثورى إنما أدركه بعد أن خَرَفَ فسمع منه أحاديث منكرات ، ولكن من سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبَّت وقال أبو أحمد بن عدى : لا بأس به إذا سمعوا منه قديماً ، مثل ابن أبى ذئب ، وابن جريج ، وزباد بن سعد وغيرهم . وقال أبو زرعة : صالح هذا ضعيف . وقال أبو حاتم الرازى : ليس بقوى . وقال أبو حاتم بن حبان : تغيَّر صالح مولى التوأمة فى سنة خمس وعشرين ومائة ، واختلط حديثه الأخير بحديثه القديم ، ولم يتميز فاستحق الترك ، والله أعلم . وأما أبو الحويرث الذى قال مالك أنه ليس بثقة فهو بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن معاوية بن الحويرث الأنصارى الزرقى المدنى . قال الحاكم أبو أحمد : ليس بالقوى عندهم . وأنكر أحمد بن حنبل قول مالك أنه ليس بثقة ، وقال : روى عنه شعبة ، وذكره البخارى فى تاريخه ولم يتكلم فيه . قال : وكان شعبة يقول فيه أبو الجويرية وحكى الحاكم أبو أحمد هذا القول ، ثم قال : وهو وَهْمٌ . وأما شعبة الذى روى عنه ابن أبى ذئب وقال مالك : ليس هو بثقة ؛ فهو شعبة القرشى الهاشمى المدنى ، أبو عبد الله وقيل : أبو يحيى مولى ابن العباس سمع ابن عباس رضى الله عنهما ، ضعفه كثيرون مع مالك ، وقال أحمد بن حنبل ويحيى بن معين : ليس به بأس . قال ابن عدى : ولم أجد له حديثاً منكراً . وأما ابن أبى ذئب فهو : السيد الجليل محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبى ذئب ، واسمه هشام ابن شعبة بن عبد الله القرشى العامرى المدنى ، فهو منسوب إلى جدِّ جده . وأما

فَقَالَ : لَيْسَ بِيْتَقَةٍ . وَسَأَلْتُهُ عَنْ حَرَامِ بْنِ عُثْمَانَ ؟ فَقَالَ : لَيْسَ
بِيْتَقَةٍ . وَسَأَلْتُ مَالِكًا عَنْ هُوَلَاءِ الْخُمْسَةِ ؟ فَقَالَ : لَيْسُوا بِيْتَقَةٍ فِي
حَدِيثِهِمْ . وَسَأَلْتُهُ عَنْ رَجُلٍ آخَرَ نَسِيْتُ اسْمَهُ ؟ فَقَالَ : هَلْ رَأَيْتَهُ
فِي كُتُبِي ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : لَوْ كَانَ ثِقَةً لَرَأَيْتَهُ فِي كُتُبِي .

وَحَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ . قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ .
حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ . حَدَّثَنَا أَبُو ذَيْبٍ عَنْ شُرْحَبِيلِ بْنِ سَعْدٍ ، وَكَانَ
مُتَّهَمًا .

حَرَامُ بْنُ عُثْمَانَ الَّذِي قَالَ مَالِكٌ : لَيْسَ هُوَ بِيْتَقَةٍ ، فَهُوَ بَفَتْحِ الْحَاءِ وَالرَّاءِ . قَالَ
الْبِخَارِيُّ : هُوَ أَنْصَارِيُّ سَلَمَى ، مِنْكَرُ الْحَدِيثِ . قَالَ الزَّبِيرُ : كَانَ يَتَشَبَّهُ ،
رَوَى عَنْ ابْنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ . وَقَالَ النَّسَائِيُّ : هُوَ مَدَنِي ضَعِيفٌ قَوْلُهُ :
(وَسَأَلْتُهُ — يَعْنِي مَالِكًا — عَنْ رَجُلٍ فَقَالَ : لَوْ كَانَ ثِقَةً لَرَأَيْتَهُ فِي كُتُبِي)
هَذَا تَصْرِيحٌ مِنْ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ بِأَنْ مِنْ أَدْخَلِهِ فِي كِتَابِهِ ، فَهُوَ ثِقَةٌ فَمَنْ وَجَدْنَاهُ
فِي كِتَابِهِ حَكَمْنَا بِأَنَّهُ ثِقَةٌ عِنْدَ مَالِكٍ ، وَقَدْ لَا يَكُونُ ثِقَةً عِنْدَ غَيْرِهِ ، وَقَدْ ائْتَفَقَ
الْعُلَمَاءُ فِي رَوَايَةِ الْعَدْلِ عَنْ مَجْهُولٍ ؛ هَلْ يَكُونُ تَعْدِيلًا لَهُ ، فَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى
أَنَّهُ تَعْدِيلٌ ، وَذَهَبَ الْجَمَاهِيرُ إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِتَعْدِيلٍ ، وَهَذَا هُوَ الصَّوَابُ ؛ فَإِنَّهُ
قَدْ يَرَوَى عَنْ غَيْرِ الثِّقَةِ ، لَا لِلْحَاجِجِ بِهِ ، بَلْ لِلإِعْتِبَارِ وَالإِسْتِشْهَادِ ، أَوْ لِغَيْرِ
ذَلِكَ . أَمَا إِذَا قَالَ مِثْلَ قَوْلِ مَالِكٍ أَوْ نَحْوِهِ ، فَمَنْ أَدْخَلَهُ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ
عَدْلٌ ، أَمَا إِذَا قَالَ : أَخْبَرَنِي الثِّقَةُ ؛ فَإِنَّهُ يَكْفِي فِي التَّعْدِيلِ عِنْدَ مَنْ يُوَافِقُ الْقَائِلَ
فِي الْمَذْهَبِ وَأَسْبَابِ الْجَرْحِ عَلَى الْمُخْتَارِ . فَأَمَّا مَنْ لَا يُوَافِقُهُ أَوْ يَجْهَلُ حَالَهُ ، فَلَا
يَكْفِي فِي التَّعْدِيلِ فِي حَقِّهِ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ فِيهِ سَبَبٌ جَرَحَ لِإِرَاهِ الْقَائِلَ جَارِحًا ،
وَنَحْنُ نَرَاهُ جَارِحًا ، فَإِنَّ أَسْبَابَ الْجَرْحِ تُخْفَى وَمُخْتَلَفٌ فِيهَا ، وَرَبَّمَا لَوْ ذَكَرَ اسْمَهُ
أَطْلَعْنَا فِيهِ عَلَى جَارِحِ قَوْلِهِ : (عَنْ شُرْحَبِيلِ بْنِ سَعْدٍ وَكَانَ مُتَّهَمًا) قَدْ قَدَّمْنَا

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْزَادٍ . قَالَ : سَمِعْتُ
 أَبَا إِسْحَقَ الطَّالِقَانِيَّ يَقُولُ : سَمِعْتُ ابْنَ الْمُبَارَكِ يَقُولُ : لَوْ خَيْرْتُ
 بَيْنَ أَنْ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ وَيَبْنَ أَنْ أَلْقَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَرَّرٍ ، لَأَخْتَرْتُ
 أَنْ أَلْقَاهُ ثُمَّ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ . فَلَمَّا رَأَيْتُهُ ، كَانَتْ بَعْرَةٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُ .

وَحَدَّثَنِي الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ . حَدَّثَنَا وَلِيدُ بْنُ صَالِحٍ . قَالَ
 قَالَ عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو : قَالَ زَيْدٌ ، يَعْنِي ابْنَ أَبِي أُنَيْسَةَ : لَا تَأْخُذُوا
 عَنْ أَخِي .

أن شرحبيل اسم عجمي لا ينصرف ، وكان شرحبيل هذا من أئمة المغازي .
 قال سفيان بن عيينة : لم يكن أحد أعلم منه بالمغازي : فاحتاج . وكانوا يخافون
 إذا جاء إلى الرجل يطلب منه شيئا فلم يعطه أن يقول : لم يشهد أبوك بدرا .
 قال غير سفيان : كان شرحبيل مولى الأنصار وهو مدني ، كنيته أبو سعد .
 قال محمد بن سعد : كان شيخا قديما . روى عن زيد بن ثابت وعامة أصحاب
 رسول الله ﷺ ، وبقي إلى آخر الزمان حتى اختلط واحتاج حاجة شديدة
 وليس يحتج به . قوله (ابن قهزاد عن الطالقاني) تقدم ضبطهما في الباب الذي
 قبل هذا . قوله (لو خيرت بين أن أدخل الجنة وبين أن ألقى عبد الله بن محرر ،
 لاخترت أن ألقاه ، ثم أدخل الجنة) ومحرر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وبالراء
 المكررة ، الأولى مفتوحة ، وقد تقدم في أول الكتاب . قوله : (قال زيد يعنى
 ابن أبي أنيسة لا تأخذوا عن أخي) أما أنيسة فبضم الهمزة وفتح النون ، واسم
 أبي أنيسة : زيد ، وأما الأخ المذكور فاسمه : يحيى وهو المذكور في الرواية
 الأخرى ، وهو جزري يزوى عن الزهرى ، وعمرو بن شعيب ، وهو
 ضعيف . قال البخاري : ليس هو بذاك . وقال النسائي : ضعيف متروك
 الحديث . وأما أخوة زيد فثقة جليل ، احتج به البخاري ومسلم . قال محمد بن

حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّورَقِيُّ . قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ السَّلَامِ
الْوَابِصِيُّ . قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ الرَّقِيِّ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرٍو ؛ قَالَ : كَانَ يَحْيَى بْنُ أَبِي أَنَيْسَةَ كَذَّابًا .

حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ . قَالَ : حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ
حَرْبٍ ، عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ ؛ قَالَ : ذَكَرَ فَرْقَدٌ عِنْدَ أَيُّوبَ . فَقَالَ :
إِنَّ فَرْقَدًا لَيْسَ صَاحِبَ حَدِيثٍ .

وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرِ الْعَبْدِيُّ . سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ
سَعِيدِ الْقَطَّانِ ، ذَكَرَ عِنْدَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرِ
اللَّيْثِيِّ ؛ فَضَعَّفَهُ جِدًّا . فَقِيلَ لِيَحْيَى : أَضْعَفُ مِنْ يَعْقُوبَ بْنِ
عَطَاءٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ . ثُمَّ قَالَ : مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَرُوى عَنْ

سعد : كان ثقة كثير الحديث فقيها راوية للعلم . قوله : (حدثني أحمد بن
إبراهيم الدورقي قال حدثني عبد السلام الوابصي) أما الدورقي فتقدم بيانه في
وسط هذا الباب . وأما الوابصي فبكسر الباء الموحدة وبالصاد المهملة ، وهو
عبد السلام بن عبد الرحمن بن صخر بن عبد الرحمن بن وابصة بن معبد
الأسدي ، أبو الفضل الرقي بفتح الراء ، قاضي الرقة وحران وحلب ، وقضى
بيغداد قوله : (ذكر فرقد عند أيوب فقال : ليس بصاحب حديث) وفرقد
بفتح الفاء وإسكان الراء وفتح القاف ، وهو فرقد بن يعقوب السبخي ، بفتح
السين المهملة والموحدة وبالحاء المعجمة ، منسوب إلى سبخة البصرة ،
أبو يعقوب التابعي العابد ، لا يحتج بحديثه عند أهل الحديث ؛ لكونه ليس
صنعته ، كما قدمناه في قوله : لم نر الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث
وقال يحيى بن معين في رواية عنه : ثقة . قوله : (فضعفه جداً) هو بكسر

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ .

حَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ الْحَكَمِ . قَالَ : سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدِ الْقَطَّانَ ، ضَعَّفَ حَكِيمَ بْنَ جُبَيْرٍ وَعَبْدَ الْأَعْلَى . وَضَعَّفَ يَحْيَى بْنَ مُوسَى بْنِ دِينَارٍ . قَالَ : حَدِيثُهُ رِيحٌ . وَضَعَّفَ مُوسَى بْنَ دِهْقَانَ ، وَعَيْسَى بْنَ أَبِي عَيْسَى الْمَدَنِيِّ . قَالَ : وَسَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَيْسَى

الجيم وهو مصدر جد يجرد جدا ، ومعناه تضعيفا بليغا . قوله : (سمعت يحيى بن سعيد القطان ضعّف حكيم بن جبير وعبد الأعلى ، وضعف يحيى بن موسى بن دينار وقال : حديثه ريح ، وضعّف موسى بن الدهقان وعيسى بن أبي عيسى المدني) هكذا وقع في الأصول كلها : وضعف يحيى بن موسى بإثبات لفظة ابن بين يحيى وموسى ، وهو غلط بلا شك ، والصواب حذفها . كذا قاله الحفاظ منهم : أبو عليّ الغساني الجبائي وجماعات آخرون ، والغلط فيه من رواية كتاب مسلم ، لا من مسلم . ويحيى هو ابن سعيد القطان المذكور أولا فضعف يحيى بن سعيد حكيم بن جبير وعبد الأعلى وموسى بن دينار . وموسى بن الدهقان وعيسى ، وكل هؤلاء متفق على ضعفهم . وأقوال الأئمة في تضعيفهم مشهورة . فأما حكيم فأسدى كوفي متشيع . قال أبو حاتم الرازي : هو غالٍ في التشيع ، وقيل لعبد الرحمن بن مهدي ولشعبة : لم تركتما حديث حكيم ؟ قالا : نخاف النار . وأما عبد الأعلى فهو ابن عامر الثعالبي بالمثلثة ، الكوفي . وأما موسى بن دينار : فمكي . يروى عن سالم ، قاله النسائي . وأما موسى بن الدهقان ، فبصري يروى عن ابن كعب بن مالك ، والدهقان بكسر الدال . وأما عيسى بن أبي عيسى ، فهو عيسى بن ميسرة أبو موسى . ويقال : أبو محمد الغفاري المدني ، أصله كوفي ، يقال له : الخياط ، والخناط ، والخباط . الأول إلى الخياطة ، والثاني إلى الحنطة ، والثالث إلى الخبط . قال

يَقُولُ : قَالَ لِي ابْنُ الْمُبَارِكِ : إِذَا قَدِمْتَ عَلَى جَرِيرٍ فَانْكُتْ عَلَيْهِ كُلَّهُ إِلَّا حَدِيثَ ثَلَاثَةٍ . لَا تَكْتُبْ حَدِيثَ عُبَيْدَةَ بْنِ مُعْتَبٍ . وَالسَّرِيِّ ابْنَ إِسْمَاعِيلَ . وَمُحَمَّدَ بْنَ سَالِمٍ .

قَالَ مُسْلِمٌ : وَأَشْبَاهُ مَا ذَكَرْنَا مِنْ كَلَامِ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي مُتَهَمِي رِوَاةِ الْحَدِيثِ وَإِخْبَارِهِمْ عَنْ مَعَايِبِهِمْ كَثِيرٌ . يَطُولُ الْكِتَابُ بِذِكْرِهِ ، عَلَى اسْتِقْصَائِهِ . وَفِيمَا ذَكَرْنَا كِفَايَةً . لِمَنْ تَفَهَّمَ وَعَقَلَ مَذْهَبَ الْقَوْمِ . فِيمَا قَالُوا مِنْ ذَلِكَ وَبَيَّنُّوا .

وَإِنَّمَا الزَّمُوا أَنْفُسَهُمُ الْكَشْفَ عَنْ مَعَايِبِ رِوَاةِ الْحَدِيثِ . وَنَاقِلِي الْأَخْبَارِ . وَأَفْتُوا بِذَلِكَ حِينَ سُئِلُوا ، لِمَا فِيهِ مِنْ عَظِيمِ الْخَطَرِ . إِذِ الْأَخْبَارُ فِي أَمْرِ الدِّينِ إِنَّمَا تَأْتِي بِتَحْلِيلٍ ، أَوْ تَحْرِيمٍ ، أَوْ أَمْرٍ ، أَوْ نَهْيٍ ، أَوْ تَرْغِيبٍ ، أَوْ تَرْهِيْبٍ . فَإِذَا كَانَ الرَّاوي لَهَا لَيْسَ بِمَعْدِنٍ لِلصِّدْقِ وَالْأَمَانَةِ . ثُمَّ أَقْدَمَ عَلَى الرَّوَايةِ عَنْهُ مَنْ قَدْ

يحيى بن معين : كان خياطا ثم ترك ذلك وصار حناطا ، ثم ترك ذلك وصار يبيع الخط . قوله : (لا تكتب حديث عبدة بن معتب ، والسري بن إسماعيل ومحمد بن سالم) هؤلاء الثلاثة مشهورون بالضعف والترك . فعبدة بضم العين ، هذا هو الصحيح المشهور في كتب المؤتلف والمختلف وغيرهما ، وحكى صاحب المطالع عن بعض رواة البخاري أنه ضبطه بضم العين وفتحها ومُعْتَبَ بضم الميم وفتح المهملة وكسر المثناة فوق بعدها موحدة ، وعبدة هذا : ضبي كوفي ، كنيته : أبو عبد الكريم وأما السري فهمداني بإسكان الميم ، كوفي . وأما محمد بن سالم فهمداني كوفي أيضا ، فاستوى للثلاثة في كونهم كوفيين متروكين والله أعلم .

عَرَفَهُ وَلَمْ يُبَيِّنْ مَا فِيهِ لِغَيْرِهِ ، مِمَّنْ جَهَلَ مَعْرِفَتَهُ ، كَانَ آثِمًا بِفِعْلِهِ ذَلِكَ . غَاشًّا لِعَوَامِّ الْمُسْلِمِينَ . إِذْ لَا يُؤْمَنُ عَلَى بَعْضِ مَنْ سَمِعَ تِلْكَ الْأَخْبَارَ أَنْ يَسْتَعْمِلَهَا ، أَوْ يَسْتَعْمِلَ بَعْضَهَا . وَلَعَلَّهَا أَوْ أَكْثَرَهَا أَكَاذِيبٌ . لَا أَصَلَ لَهَا . مَعَ أَنَّ الْأَخْبَارَ الصَّحَاحَ مِنْ رِوَايَةِ الثَّقَاتِ . وَأَهْلِ الْقِنَاعَةِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُضْطَرَّ إِلَى نَقْلِ مَنْ لَيْسَ بِثِقَةٍ . وَلَا مَقْنَعٍ .

وَلَا أَحْسِبُ كَثِيرًا مِمَّنْ يُعْرَجُ مِنَ النَّاسِ عَلَى مَا وَصَفْنَا مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الضَّعَافِ وَالْأَسَانِيدِ الْمَجْهُولَةِ ، وَيَعْتَدُّ بِرِوَايَتِهَا بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ بِمَا فِيهَا ، مِنَ التَّوَهُنِ وَالضَّعْفِ - إِلَّا أَنَّ الَّذِي يَحْمِلُهُ عَلَى رِوَايَتِهَا ، وَالْإِعْتِدَادِ بِهَا ، إِرَادَةُ التَّكْثِيرِ بِذَلِكَ عِنْدَ الْعَوَامِّ ، وَلِأَنَّ يُقَالُ : مَا أَكْثَرَ مَا جَمَعَ فُلَانٌ مِنَ الْحَدِيثِ ، وَالْفَّ مِنَ الْعَدَدِ . وَمَنْ ذَهَبَ فِي الْعِلْمِ هَذَا الْمَذْهَبَ . وَسَلَكَ هَذَا الطَّرِيقَ

قال رحمه الله في الأحاديث الضعيفة : (ولعلها أو أكثرها أكاذيب لأصل لها) هكذا هو في الأصول المحققة من رواية الفراوي عن الفارسي ، عن الجلودى ، وذكر القاضى عياض أنه هكذا هو في رواية الفارسي عن الجلودى ، وأنها الصواب ، وأنه وقع في روايات شيوخهم ، عن العذرى ، عن الرازى . عن الجلودى (وأقلها أو أكثرها) قال القاضى : وهذا مختل مصحف ، وهذا الذى قاله القاضى فيه نظر ولاينبغى أن يحكم بكونه تصحيحا ؛ فإن لهذه الرواية وجهها فى الجملة لمن تدبرها . قوله : (وأهل القناعة) هى بفتح القاف ، أى الذين يقنع بحديثهم ؛ لكمال حفظهم وإتقانهم وعدالتهم . قوله (ولا مقنع) هو بفتح الميم والنون .

فَلَا نَصِيبَ لَهُ فِيهِ . وَكَانَ بَانَ يُسَمَّى جَاهِلًا ، أَوْلَى مِنْ أَنْ يُنْسَبَ
إِلَى عِلْمٍ .

فرع في جملة المسائل والقواعد التي تتعلق بهذا الباب

إحداها : اعلم أن جرح الرواة جائز ، بل واجب بالاتفاق للضرورة الداعية إليه لصيانة الشريعة المكرمة ، وليس هو من الغيبة المحرمة ، بل من النصيحة لله تعالى ورسوله ﷺ والمسلمين ، ولم يزل فضلاء الأئمة وأخبارهم وأهل الورع منهم يفعلون ذلك ، كما ذكر مسلم في هذا الباب عن جماعات منهم ما ذكره . وقد ذكرت أنا قطعة صالحة من كلامهم فيه في أول شرح صحيح البخاري رحمه الله . ثم على الجرح تقوى الله تعالى في ذلك ، والتثبت فيه ، والحذر من التساهل بجرح سليم من الجرح ، أو بنقص من لم يظهر نقصه ؛ فإن مفسدة الجرح عظيمة فإنها غيبة مؤبدة ، مبطللة لأحاديثه ، مسقطه لسنة عن النبي ﷺ ، وورادة لحكم من أحكام الدين ، ثم إنما يجوز الجرح لعارف به ، مقبول القول فيه . أما إذا لم يكن الجرح من أهل المعرفة ، أو لم يكن ممن يقبل قوله فيه ، فلا يجوز له الكلام في أحد ، فإن تكلم كان كلامه غيبة محرمة . كذا ذكره القاضي عياض رحمه الله وهو ظاهر . قال : وهذا كالشاهد يجوز جرحه لأهل الجرح ، ولو عابه قائل بما جرح به أدب وكان غيبة . الثانية : الجرح لا يقبل إلا من عدل عارف بأسبابه ، وهل يشترط في الجرح والمعدّل العدد فيه ، خلاف للعلماء والصحيح أنه لا يشترط بل يصير مجروحا أو عدلا بقول واحد ؛ لأنه من باب الخبر ، فيقبل فيه الواحد وهل يشترط ذكر سبب الجرح أم لا ؟ اختلفوا فيه ، فذهب الشافعي وكثيرون إلى اشتراطه لكونه قد يعده مجروحا بما لا يجرح ؛ لخباء الأسباب واختلاف العلماء فيها ، وذهب القاضي أبو بكر بن الباقلاني في آخرين : إلى أنه لا يشترط وذهب آخرون إلى

أنه لا يشترط من العارف بأسبابه ، ويشترط من غيره ، وعلى مذهب من اشترط في الجرح التفسير يقول : فائدة الجرح فيمن جرح مطلقا أن يتوقف عن الاحتجاج به إلى أن يبحث عن ذلك الجرح ، ثم من وجد في الصحيحين ممن جرحه بعض المتقدمين ، يحمل ذلك على أنه لم يثبت جرحه مفسرا بما يجرح ، ولوتعارض جرح وتعديل ، قدّم الجرح على المختار الذي قال المحققون والجماهير ، ولا فرق بين أن يكون عدد المعدّلين أكثر أو أقل ، وقيل : إذا كان المعدّلون أكثر ، قدّم التعديل ، والصحيح الأول ؛ لأن الجرح اطّلع على أمر خفى جهله المعدل . الثالثة : قد ذكر مسلم رحمه الله في هذا الباب أن الشعبي روى عن الحارث الأعور ، وشهد أنه كاذب وعن غيره : حدثني فلان وكان متهما ، وعن غيره الرواية عن المغفلين والضعفاء والمتروكين ، فقد يقال : لم حدث هؤلاء الأئمة عن هؤلاء مع علمهم بأنهم لا يحتج بهم ؟ ويجاب عنه بأجوبة : أحدها : أنهم رويها ليعرفوها وليبينوا ضعفها ؛ لئلا يلتبس في وقت عليهم أو على غيرهم ، أو يتشككوا في صحتها . الثاني : أن الضعيف يكتب حديثه ؛ ليعتبر به أو يستشهد ، كما قدمناه في فصل « المتابعات » ، ولا يحتج به على انفراده . الثالث : أن روايات الراوى الضعيف يكون فيها الصحيح والضعيف والباطل ، فيكتبونها ثم يميز أهل الحديث والإتقان بعض ذلك من بعض ، وذلك سهل عليهم ، معروف عندهم ، وبهذا احتج سفيان الثوري رحمه الله حين نهى عن الرواية عن الكلبي فقبل له : أنت تروى عنه ؟ فقال : أنا أعلم صدقه من كذبه . الرابع : أنهم قد يروون عنهم أحاديث الترغيب والترهيب ، وفضائل الأعمال ، والقصص ، وأحاديث الزهد ومكارم الأخلاق ونحو ذلك مما لا يتعلق بالحلال والحرام وسائر الأحكام ، وهذا الضرب من الحديث يجوز عند أهل الحديث وغيرهم التساهل فيه ورواية ماسوى الموضوع منه ، والعمل به ؛ لأن أصول ذلك صحيحة مقررة في الشرع ، معروفة عند

أهله وعلى كل حال ، فإن الأئمة لا يروون عن الضعفاء شيئا يحتاجون به على انفراده في الأحكام ، فإن هذا شيء لا يفعله إمام من أئمة المحدثين ، ولا محقق من غيرهم من العلماء . وأما فعل كثيرين من الفقهاء أو أكثرهم ذلك ، واعتمادهم عليه فليس بصواب ، بل قبيح جدا ؛ وذلك لأنه إن كان يعرف ضعفه ، لم يحل له أن يحتاج به ، فإنهم متفوقون على أنه لا يحتاج بالضعيف في الأحكام ، وإن كان لا يعرف ضعفه لم يحل له أن يهجم على الاحتجاج به من غير بحث عليه بالتفتيش عنه إن كان عارفا ، أو بسؤال أهل العلم به إن لم يكن عارفا ، والله أعلم .

المسألة الرابعة : في بيان أصناف الكاذبين في الحديث وحكمهم ، وقد نقحها القاضي عياض رحمه الله ، فقال : الكاذبون ضربان . أحدهما ضرب عرفوا بالكذب في حديث رسول الله ﷺ وهم أنواع : منهم من يضع عليه ما لم يقله أصلا إما ترافعا واستخفافا ، كالزنادقة وأشباههم ممن لم يبرح للدين وقارا . وإما حسبة - بزعمهم - وتديننا كجهلة المتعبدن الذين وضعوا الأحاديث في الفضائل والرغائب . وإما إغرابا وسمعة كفسقة المحدثين . وإما تعصبا واحتجاجا كدعاة المبتدعة ومتعصبى المذاهب . وإما اتباعا لهوى أهل الدنيا فيما أرادوه ، وطلب العذر لهم فيما أتوه ، وقد تعين جماعة من كل طبقة من هذه الطبقات عند أهل الصنعة وعلم الرجال ، ومنهم من لا يضع متن الحديث ، ولكن ربما وضع للمتن الضعيف إسنادا صحيحا مشهورا ، ومنهم من يقلب الأسانيد أو يزيد فيها ويتعمد ذلك ، إما للإغراب على غيره ، وإما لرفع الجهالة عن نفسه ، ومنهم من يكذب فيدعى سماع ما لم يسمع ، ولقاء من لم يلق ، ويحدث بأحاديثهم الصحيحة عنهم ، ومنهم من يعتمد إلى كلام الصحابة وغيرهم وحكم العرب والحكماء فينسبها إلى النبي ﷺ ، وهؤلاء كلهم كاذبون متروكو الحديث ، وكذلك من تجاسر بالحديث بما لم يحققه ولم يضبطه ، أو هو شك

باب (٦) صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن

وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ مُنْتَحِلِي الْحَدِيثِ مِنْ أَهْلِ عَصْرِنَا فِي

فيه ، فلا يحدث عن هؤلاء ولا يقبل ماحدثوا به ولو يقع منهم ماجاوزا به إلا مرة واحدة ، كشاهد الزور إذا تعمد ذلك سقطت شهادته ، واختلف أهل تقبل روايته في المستقبل إذا ظهرت توبته قلت : المختار الأظهر قبول توبته ، كغيره من أنواع الفسق وخجة من ردها أبدا وإن حسنت توبته التغليظ وتعظيم العقوبة في هذا الكذب والمبالغة في الزجر عنه ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « إن كذبا على ليس ككذب على أحد » . قال القاضي : والضرب الثاني من لا يستجيز شيئا من هذا كله في الحديث ، ولكنه يكذب في حديث الناس . قد عرف بذلك فهذا أيضا لا تقبل روايته ولا شهادته ، وتنفعه التوبة ويرجع إلى القبول . فأما من ينذر منه القليل من الكذب ولم يعرف به فلا يقطع بجرحه بمثله ، لاحتمال الغلط عليه والوهم ، وإن اعترف بتعمد ذلك المرة الواحدة ، مالم يضربه مسلما فلا يجرح بهذا ، وإن كانت معصية لندورها ؛ لأنها لا تلحق بالكبائر الموبقات ولأن أكثر الناس قلما يسلمون من مواقع بعض الهنات ، وكذلك لا يسقطها كذبه فيما هو من باب التعريض أو الغلو في القول ، إذ ليس بكذب في الحقيقة ، وإن كان في صورة الكذب ؛ لأنه لا يدخل تحت حد الكذب ، ولا يريد المتكلم به الإخبار عن ظاهر لفظه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « أما أبو الجهم فلا يضع العصا عن عاتقه » . وقد قال إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم : « هذه أختي » . هذا آخر كلام القاضي رحمه الله ، وقد أتقن هذا الفصل رحمه الله ورضى عنه ، والله أعلم .

باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن

إذا أمكن لقاء المعنعن ولم يكن فيهم مدلس

حاصل هذا الباب أن « مسلما » رحمه الله ادعى إجماع العلماء قديما وحديثا

على أن المعنعن هو الذى فيه فلان عن فلان ، محمول على الاتصال والسماع إذا أمكن لقاء من أضيفت العنونة إليهم ، بعضهم بعضا يعنى مع براءتهم من التدليس ، ونقل مسلم عن بعض أهل عصره أنه قال : لاتقوم الحجة بها ولا يحمل على الاتصال ، حتى يثبت أنهما التقيا في عمرهما مرة فأكثر ، ولا يكفى إمكان تلاقيهما قال « مسلم » : وهذا قول ساقط مخترع مستحدث ، لم يسبق قائله إليه ، ولا مساعد له من أهل العلم عليه ، وإن القول به بدعة باطلة ، وأظن مسلم رحمه الله في الشناعة على قائله ، واحتج مسلم رحمه الله بكلام ، مختصره : أن المعنعن عند أهل العلم محمول على الاتصال إذا ثبت التلاقى مع احتمال الإرسال وكذا إذا أمكن التلاقى ، وهذا الذى صار إليه مسلم قد أنكره المحققون ، وقالوا : هذا الذى صار إليه ضعيف . والذى رده هو المختار الصحيح الذى عليه أئمة هذا الفن : على بن المدينى والبخارى وغيرهما . وقد زاد جماعة من المتأخرين على هذا فاشتروا القابسى أن يكون قد أدركه إدراكا بينا ، وزاد أبو المظفر السمعانى الفقيه الشافعى ، فاشتروا طول الصحبة بينهما ، وزاد أبو عمرو الدانى المقرئ ، فاشتروا معرفته بالرواية عنه ، ودليل هذا المذهب المختار الذى ذهب إليه ابن المدينى والبخارى وموافقوهما : أن المعنعن عند ثبوت التلاقى إنما حمل على الاتصال ؛ لأن الظاهر ممن ليس بمدلس أنه لا يطلق ذلك إلا على السماع ، ثم الاستقراء يدل عليه ، فإن عادتهم أنهم لا يطلقون ذلك إلا فيما سمعوه ، إلا المدلس ، ولهذا رددنا رواية المدلس ، فإذا ثبت التلاقى غلب على الظن الاتصال ، والباب مبني على غلبة الظن فاكتفينا به ، وليس هذا المعنى موجودا فيما إذا أمكن التلاقى ، ولم يثبت فإنه لا يغلب على الظن الاتصال ، فلا يجوز الحمل على الاتصال ، ويصير كالجوهول ، فإن روايته مردودة لالقطع بكذبه أو ضعفه بل للشك في حاله ، والله أعلم .

هذا حكم المعنعن من غير المدلس ، وأما المدلس فتقدم بيان حكمه في

تَصْحِيحِ الْأَسَانِيدِ وَتَسْقِيمِهَا بِقَوْلِ ، لَوْ ضَرَبْنَا عَنْ حِكَايَتِهِ وَذَكَرِ
فَسَادَهُ صَفْحًا - لَكَانَ رَأْيَا مَتِينًا ، وَمَذْهَبًا صَحِيحًا .

إِذِ الْإِعْرَاضُ عَنِ الْقَوْلِ الْمُطْرَحِ ، أُخْرَى لِإِمَاتِيهِ وَ إِحْمَالِ
ذِكْرِ قَائِلِهِ وَأَجْدَرُ أَنْ لَا يَكُونَ ذَلِكَ تَنْبِيهًا لِلْجُهَالِ عَلَيْهِ . غَيْرَ أَنَّا
لَمَّا تَخَوَّفْنَا مِنْ شُرُورِ الْعَوَاقِبِ وَاغْتِرَارِ الْجَهْلَةِ بِمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ ،
وَإِسْرَاعِهِمْ إِلَى اعْتِقَادِ خَطَأِ الْمُخْطِئِينَ ، وَالْأَقْوَالِ السَّاقِطَةِ عِنْدَ
الْعُلَمَاءِ ، رَأَيْنَا الْكُشْفَ عَنْ فِسَادِ قَوْلِهِ ، وَرَدَّ مَقَالَتِهِ بِقَدْرِ مَا يَلِيقُ

الفصول السابقة ، هذا كله تفريع على المذهب الصحيح المختار الذي ذهب إليه
السلف والخلف من أصحاب الحديث والفقهاء والأصول : أن المعنعن محمول على
الاتصال بشرطه الذي قدمناه على الاختلاف فيه ، وذهب بعض أهل العلم إلى
أنه لا يحتج بالمعنعن مطلقا ، لاحتمال الانقطاع ، وهذا المذهب مردود بإجماع
السلف ودليلهم ما أشرنا إليه من حصول غلبة الظن مع الاستقراء ، والله أعلم
هذا حكم المعنعن . أما إذا قال : حدثني فلان أن فلانا قال ، كقوله : حدثني
الزهري أن سعيد بن المسيب قال : كذا ، أو حدث بكذا أو نحوه ، فالجمهور
على أن لفظة « أن » « كعن » فيحمل على الاتصال بالشرط المتقدم . وقال
أحمد بن حنبل ويعقوب بن شيبة وأبو بكر البرديجي : لا تحمل « أن » على
الاتصال وإن كانت « عن » للاتصال ، والصحيح الأول . وكذا (قال) و
(حدث) و (ذكر) وشبهها ، فكله محمول على الاتصال والسماع . قوله :
(لو ضربنا عن حكايته) كذا هو في الأصول (ضربنا) وهو صحيح ، وإن
كانت لغة قليلة . قال الأزهرى : يقال ضربت عن الأمر وأضربت عنه ، بمعنى
كففت وأعرضت ، والمشهور الذي قاله الأكثرون أضربت بالألف . وقوله :
(لكان رأيا متينا) أى قويا . وقوله : (وإحمال ذكر قائله) أى إسقاطه ،

بها من الردِّ - أُجْدَى عَلَى الْأَنَامِ ، وَأُحْمَدَ لِلْعَاقِبَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .
 وَزَعَمَ الْقَائِلُ الَّذِي افْتَتَحْنَا الْكَلَامَ عَلَى الْحِكَايَةِ عَنْ قَوْلِهِ ،
 وَالْإِخْبَارِ عَنْ سُوءِ رَوِيَّتِهِ ، أَنَّ كُلَّ إِسْنَادٍ لِحَدِيثٍ فِيهِ فُلَانٌ عَنْ
 فُلَانٍ ، وَقَدْ أَحَاطَ الْعِلْمُ بِأَنْتَهُمَا قَدْ كَانَا فِي عَصْرِ وَاحِدٍ ، وَجَائِزٌ
 أَنْ يَكُونَ الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَى الرَّاوي عَمَّنْ رَوَى عَنْهُ قَدْ سَمِعَهُ
 مِنْهُ وَشَافَهُ بِهِ . غَيْرَ أَنَّهُ لَا نَعْلَمُ لَهُ مِنْهُ سَمَاعًا وَلَمْ نَجِدْ فِي شَيْءٍ
 مِنَ الرَّوَايَاتِ أَنَّهُمَا التَّقِيَا قَطُّ ، أَوْ تَشَافَهُمَا بِحَدِيثٍ - أَنَّ الْحُجَّةَ لَا
 تَقُومُ عِنْدَهُ بِكُلِّ خَبَرٍ جَاءَ هَذَا الْمَجِيءَ ، حَتَّى يَكُونَ عِنْدَهُ الْعِلْمُ
 بِأَنْتَهُمَا قَدْ اجْتَمَعَا مِنْ دَهْرِهِمَا مَرَّةً فَصَاعِدًا . أَوْ تَشَافَهُمَا بِالْحَدِيثِ
 بَيْنَهُمَا . أَوْ يَرِدَ خَبَرٌ فِيهِ بَيَانُ اجْتِمَاعِهِمَا ، وَتَلَاقِيهِمَا ، مَرَّةً مِنْ
 دَهْرِهِمَا . فَمَا فَوْقَهَا . فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ ذَلِكَ ، وَلَمْ تَأْتِ
 رَوَايَةٌ صَحِيحَةً تُخْبِرُ أَنَّ هَذَا الرَّاويَ عَنْ صَاحِبِهِ قَدْ لَقِيَهُ مَرَّةً ،
 وَسَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا - لَمْ يَكُنْ فِي نَقْلِهِ الْحَبْرَ عَمَّنْ رَوَى عَنْهُ ذَلِكَ ،

والخامل : الساقط وهو بالخاء المعجمة . وقوله : (أُجْدَى عَلَى الْأَنَامِ) هو
 بالجيم ، والأَنَامُ بالنون ، ومعناه أنفع للناس . هذا هو الصواب والصحيح ،
 ووقع في كثير من الأصول أُجْدَى عن الآثام بالثاء المثناة ، وهذا وإن كان له وجه ،
 فالوجه هو الأول . ويقال في الأَنَامِ أيضا : الأَنِيمُ ، حكاه الزبيدي والواحدى
 وغيرهما . قوله : (وسوء رويته) بفتح الراء وكسر الواو وتشديد الياء أي
 فكره . قوله : (حتى يكون عنده العلم بأنهما قد اجتمعا) هكذا ضبطناه وكذا
 هو في الأصول الصحيحة المعتمدة حتى بالثاء المثناة من فوق ، ثم المثناة من
 تحت ، ووقع في بعض النسخ حين بالياء ثم بالنون وهو تصحيف . قال مسلم

وَالْأَمْرُ كَمَا وَصَفْنَا ، حُجَّةٌ . وَكَانَ الْخَبْرُ عِنْدَهُ مَوْقُوفًا . حَتَّى يَرِدَ عَلَيْهِ سَمَاعُهُ مِنْهُ لِشَيْءٍ مِنَ الْحَدِيثِ . قَلَّ أَوْ كَثُرَ . فِي رِوَايَةٍ مِثْلِ مَا وَرَدَ .

وَهَذَا الْقَوْلُ ، يَرْحَمُكَ اللَّهُ ، فِي الطَّعْنِ فِي الْأَسَانِيدِ ، قَوْلٌ مُخْتَرَعٌ . مُسْتَجَدَّثٌ غَيْرُ مَسْبُوقٍ صَاحِبُهُ إِلَيْهِ . وَلَا مُسَاعِدَ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَيْهِ . وَذَلِكَ أَنَّ الْقَوْلَ الشَّائِعَ الْمُتَّفَقَ عَلَيْهِ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ وَالرِّوَايَاتِ قَدِيمًا وَحَدِيثًا ، أَنَّ كُلَّ رَجُلٍ ثَقَةٍ رَوَى عَنْ مِثْلِهِ حَدِيثًا وَجَائِزٌ مُمَكِّنٌ لَهُ لِقَاؤُهُ ، وَالسَّمَاعُ مِنْهُ ، لِكُونِهِمَا جَمِيعًا كَانَا فِي عَصْرِ وَاحِدٍ ، وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فِي خَبْرٍ قَطُّ أَنَّهُمَا اجْتَمَعَا ، وَلَا تَشَافَهَا بِكَلَامٍ ؛ فَالرِّوَايَةُ ثَابِتَةٌ . وَ الْحُجَّةُ بِهَا لَازِمَةٌ . إِلَّا أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ دَلَالَةٌ بَيِّنَةٌ ، أَنَّ هَذَا الرَّاوِي لَمْ يَلْقَ مَنْ رَوَى عَنْهُ ، أَوْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ شَيْئًا . فَاَمَّا وَالْأَمْرُ مُبْتَهَمٌ عَلَى الْإِمْكَانِ الَّذِي فَسَّرْنَا ، فَالرِّوَايَةُ عَلَى السَّمَاعِ أَبَدًا ، حَتَّى تَكُونَ الدَّلَالَةُ الَّتِي بَيْنَنَا .

فَيُقَالُ لِمُخْتَرَعِ هَذَا الْقَوْلِ الَّذِي وَصَفْنَا مَقَالَتَهُ ، أَوْ لِلذَّابِّ عَنْهُ : قَدْ أُعْطِيتَ فِي جُمْلَةِ قَوْلِكَ أَنَّ خَبَرَ الْوَاحِدِ الثَّقَةِ ، عَنِ الْوَاحِدِ الثَّقَةِ ، حُجَّةٌ يَلْزَمُ بِهِ الْعَمَلُ . ثُمَّ أَدْخَلْتَ فِيهِ الشَّرْطَ بَعْدَ ، فَقُلْتَ :

رحمه الله : (فيقال لمخترع هذا القول : قد أعطيت في جملة قولك أن خبر الواحد الثقة حجة يلزم به العمل) هذا الذي قاله مسلم رحمه الله تنبيه على القاعدة العظيمة التي يبنى عليها معظم أحكام الشرع ، وهو وجوب العمل بخبر الواحد فينبغي الاهتمام بها والاعتناء بتحقيقها وقد أطنب العلماء رحمهم الله

حَتَّى نَعْلَمَ أَنَّهُمَا قَدْ كَانَا التَّقِيَا مَرَّةً فَصَاعِدًا ، أَوْ سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا .
فَهَلْ تَجِدُ هَذَا الشَّرْطَ الَّذِي اشْتَرَطْتَهُ عَنْ أَحَدٍ يَلْزَمُ قَوْلُهُ ؟ وَإِلَّا فَهَلُمَّ
دَلِيلًا عَلَى مَا زَعَمْتَ .

في الاحتجاج لها وإيضاحها ، وأفردها جماعة من السلف بالتصنيف واعتنى بها
أئمة المحدثين وأصول الفقه ، وأول من بلغنا تصنيفه فيها الإمام الشافعي
رحمه الله ، وقد تقرر أدلتها النقلية والعقلية في كتب أصول الفقه ، ونذكر
هنا طرفاً في بيان خبر الواحد والمذاهب فيه مختصراً . قال العلماء : الخبر ضربان
متواتر وآحاد . فالمتواتر مانقله عدد لا يمكن مواظبتهم على الكذب عن مثلهم ،
ويستوى طرفاه والوسط ويخبرون عن حسي لا مضمون ، ويحصل العلم بقولهم
ثم المختار الذي عليه المحققون والأكثر : أن ذلك لا يضيظ بعدد مخصوص ولا
يشترط في المخبرين الإسلام ولا العدالة ، وفيه مذاهب أخرى ضعيفة وتفريعات
معروفة مستقصاة في كتب الأصول . وأما خبر الواحد فهو ما لم يوجد فيه
شروط المتواتر ، سواء كان الراوي له واحداً أو أكثر ، واختلف في حكمه
فالذي عليه جماهير المسلمين من الصحابة والتابعين فمن بعدهم من المحدثين
والفقهاء وأصحاب الأصول : أن خبر الواحد الثقة حجة من حجج الشرع ،
يلزم العمل بها ، ويفيد الظن ، ولا يفيد العلم ، وأن وجوب العمل به عرفناه
بالشرع ، لا بالعقل ، وذهبت القدرية والرافضة وبعض أهل الظاهر إلى أنه
لا يجب العمل به ، ثم منهم من يقول : منع من العمل به دليل العقل ، ومنهم
من يقول : منع دليل الشرع ، وذهبت طائفة إلى أنه يجب العمل به من جهة
دليل العقل ، وقال الجبائي من المعتزلة : لا يجب العمل إلا بما رواه اثنان عن
اثنين ، وقال غيره : لا يجب العمل إلا بما رواه أربعة عن أربعة ، وذهبت طائفة
من أهل الحديث إلى أنه يوجب العلم ، وقال بعضهم : يوجب العلم الظاهر
دون الباطن ، وذهب بعض المحدثين إلى أن الآحاد التي في صحيح البخاري

فَإِنْ ادَّعَى قَوْلَ أَحَدٍ مِنْ عُلَمَاءِ السَّلَفِ بِمَا زَعَمَ مِنْ إِدْخَالِ الشَّرِيطَةِ فِي تَثْبِيتِ الْخَبْرِ ، طُولَبَ بِهِ . وَلَنْ يَجِدَ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ إِلَى إِيجَادِهِ سَبِيلًا . وَإِنْ هُوَ ادَّعَى فِيمَا زَعَمَ دَلِيلًا يَحْتَجُّ بِهِ قِيلَ لَهُ : وَمَا ذَاكَ الدَّلِيلُ ؟ فَإِنْ قَالَ : قُلْتُهُ لِأَنِّي وَجَدْتُ رُوَاةَ الْأَخْبَارِ قَدِيمًا وَحَدِيثًا يَرَوِي أَحَدُهُمْ عَنِ الْآخِرِ . الْحَدِيثَ وَلَمَّا يُعَايِنُهُ ، وَلَا سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا قَطُّ ، فَلَمَّا رَأَيْتَهُمْ اسْتَجَازُوا رِوَايَةَ الْحَدِيثِ بَيْنَهُمْ هَكَذَا عَلَى الْإِرْسَالِ مِنْ غَيْرِ سَمَاعٍ ، وَالْمُرْسَلُ مِنَ الرُّوَايَاتِ فِي أَصْلِ قَوْلِنَا وَقَوْلِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ - اِحْتَجَّتْ ، لِمَا

أو صحيح مسلم تفيد العلم دون غيرها من الآحاد ، وقد قدمنا هذا القول وإبطله في الفصول ، وهذه الأقاويل كلها سوى قول الجمهور باطلة وإبطال من قال : لاجحة فيه ظاهر فلم تزل كتب النبي ﷺ وآحاد رسله يعمل بها ، ويلزمهم النبي ﷺ العمل بذلك ، واستمر على ذلك الخلفاء الراشدون فمن بعدهم ، ولم تزل الخلفاء الراشدون وسائر الصحابة فمن بعدهم من السلف والخلف على امتثال خير الواحد إذا أخبرهم بسنة ، وقضائهم به ورجوعهم إليه في القضاء والفتيا ، ونقضهم به ما حكموا به على خلافه ، وطلبهم خير الواحد عند عدم الحجة ممن هو عنده ، واحتجاجهم بذلك على من خالفهم ، وانقياد المخالف لذلك ، وهذا كله معزوف لاشك في شيء منه ، والعقل لا يحيل العمل بخير الواحد ، وقد جاء الشرع بوجوب العمل به ، فوجب المصير إليه . وأما من قال : يوجب العلم ، فهو مكابر للحس ، وكيف يحصل العلم واحتمال الغلط والوهم والكذب وغير ذلك متطرق إليه ، والله أعلم .

قال مسلم رحمه الله حكاية عن مخالفه : (والمرسل في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار ليس بالحجة) هذا الذي قاله هو المعروف من مذاهب المخدثين

وَصَفْتُ مِنَ الْعِلَّةِ ، إِلَى الْبَحْثِ عَنْ سَمَاعٍ رَاوِي كُلِّ خَبْرٍ عَنْ رَاوِيهِ . فَإِذَا أَنَا هَجَمْتُ عَلَى سَمَاعِهِ مِنْهُ لِأَدْنَى شَيْءٍ ، ثَبَّتَ عَنْهُ عِنْدِي بِذَلِكَ جَمِيعُ مَا يَرَوِي عَنْهُ بَعْدُ . فَإِنْ عَزَبَ عَنِّي مَعْرِفَةُ ذَلِكَ ، أَوْقَفْتُ الْخَبْرَ وَلَمْ يَكُنْ عِنْدِي مَوْضِعَ حُجَّةٍ لِإِمْكَانِ الْإِرْسَالِ فِيهِ .

فَيَقَالُ لَهُ : فَإِنْ كَانَتِ الْعِلَّةُ فِي تَضْعِيفِكَ الْخَبْرَ وَتَرَكْتَ الْإِحْتِجَاجَ بِهِ إِمْكَانَ الْإِرْسَالِ فِيهِ ، لَزِمَكَ أَنْ لَا تُثَبِّتَ إِسْنَادًا مُعْنَعًا حَتَّى تَرَى فِيهِ السَّمَاعَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ ؟

وَذَلِكَ أَنَّ الْحَدِيثَ الْوَارِدَ عَلَيْنَا بِإِسْنَادِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فَبَيِّقِينَ نَعْلَمُ أَنَّ هِشَامًا قَدْ سَمِعَ مِنْ أَبِيهِ ، وَأَنَّ أَبَاهُ قَدْ سَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ ، كَمَا نَعْلَمُ أَنَّ عَائِشَةَ قَدْ سَمِعَتْ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَقَدْ يَجُوزُ ، إِذَا لَمْ يُقَلِّ هِشَامٌ ، فِي رِوَايَةِ يَرَوِيهَا عَنْ أَبِيهِ :

وهو قول الشافعي وجماعة من الفقهاء ، وذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد وأكثر الفقهاء إلى جواز الاحتجاج بالمرسل وقد قدمنا في الفصول السابقة بيان أحكام المرسل واضحة ؛ وبسطناها بسطا شافيا ، وإن كان لفظه مختصرا وجيزاً والله أعلم . قوله : (فَإِنْ عَزَبَ عَنِّي مَعْرِفَةُ ذَلِكَ أَوْقَفْتُ الْخَبْرَ) يقال : عَزَبَ الشَّيْءُ عَنِّي بفتح الزاي يعزب ويعزب بكسر الزاي وضمها لغتان فصيحتان قرىء بهما في السبع ، والضم أشهر وأكثر ، ومعناه ذهب وقوله : (أَوْقَفْتُ الْخَبْرَ) كذا هو في الأصول أوقفت وهي لغة قليلة ، والفصيح المشهور وقفت بغير ألف .

سَمِعْتُ أَوْ أَخْبَرَنِي ، أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِيهِ فِي تِلْكَ الرَّوَايَةِ إِسْنَانٌ
آخَرَ ، أَخْبَرَهُ بِهَا عَنْ أَبِيهِ ، وَلَمْ يَسْمَعْهَا هُوَ مِنْ أَبِيهِ ، لَمَّا أَحَبَّ
أَنْ يَرُويَهَا مُرْسَلًا . وَلَا يُسْنِدُهَا إِلَى مَنْ سَمِعَهَا مِنْهُ .

وَكَمَا يُمَكِّنُ ذَلِكَ فِي هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ ، فَهُوَ أَيْضًا مُمَكِّنٌ
فِي أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ .

وَكَذَلِكَ كُلُّ إِسْنَادٍ لِحَدِيثٍ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ سَمَاعٍ بَعْضِهِمْ
مِنْ بَعْضٍ .

وَإِنْ كَانَ قَدْ عُرِفَ فِي الْجُمْلَةِ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ قَدْ سَمِعَ
مِنْ صَاحِبِهِ سَمَاعًا كَثِيرًا ، فَجَائِزٌ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَنْ يَنْزَلَ فِي
بَعْضِ الرَّوَايَةِ فَيَسْمَعَ مِنْ غَيْرِهِ عَنْهُ بَعْضَ أَحَادِيثِهِ ، ثُمَّ يُرْسِلُهُ عَنْهُ
أَحْيَانًا ، وَلَا يُسَمَّى مَنْ سَمِعَ مِنْهُ . وَيَنْشَطُ أَحْيَانًا فَيُسَمَّى الرَّجُلُ
الَّذِي حَمَلَ عَنْهُ الْحَدِيثَ وَيَتْرَكَ الْإِرْسَالَ .

وَمَا قُلْنَا مِنْ هَذَا مَوْجُودٌ فِي الْحَدِيثِ مُسْتَفِيزٌ ، مِنْ فِعْلٍ
ثِقَاتِ الْمُحَدِّثِينَ ، وَأَيْمَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ .

وَسَنَذَكُرُ مِنْ رِوَايَاتِهِمْ عَلَى الْجِهَةِ الَّتِي ذَكَرْنَا عَدَدًا يُسْتَدَلُّ
بِهَا عَلَى أَكْثَرِ مِنْهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قوله : (في ذكر هشام لما أحب أن يرويها مرسلا) ضبطناه لما بفتح اللام
وتشديد الميم ، ومرسلا بفتح السين ويجوز تخفيف لما ، وكسر سين مرسلا .
قوله : (وينشط أحيانا) هو بفتح الباء والشين أى يخف في أوقات قوله : (عن

فَمِنْ ذَلِكَ ، أَنَّ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيَّ وَأَبْنَ الْمُبَارَكِ وَوَكَيْعًا وَأَبْنَ
 نُمَيْرٍ وَجَمَاعَةً غَيْرَهُمْ رَوَوْا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ؛ قَالَتْ : كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِجِلِّهِ
 وَلِحُرْمِهِ بِأَطْيَبِ مَا أُجِدُّ .

فَرَوَى هَذِهِ الرَّوَايَةَ بِعَيْنِهَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ وَدَاوُدُ الْعَطَّارُ
 وَحَمِيدُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَوَهَيْبُ بْنُ خَالِدٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ ؛ قَالَ :
 أَخْبَرَنِي عُثْمَانُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ .
 وَرَوَى هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ ؛ قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ
 ﷺ إِذَا اعْتَكَفَ يُدْنِي إِلَيَّ رَأْسَهُ فَأَرْجِلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ .

عائشة رضي الله عنها كنت أطيب رسول الله ﷺ لجله ولحرمه (يقال :
 حرمه بضم الحاء وكسرهما لغتان ، ومعناه لإحرامه قال القاضي عياض
 رحمه الله : قيدناه عن شيوخنا بالوجهين . قال : وبالضم قيده الخطابي
 والهروي ، وخطأ الخطابي أصحاب الحديث في كسره ، وقيده ثابت بالكسر ،
 وحكى عن المحدثين الضم . وخطأهم فيه . وقال : صوابه الكسر ؛ كما قال
 لعله وفي هذا الحديث استحباب التطيب عند الإحرام ، وقد اختلف فيه السلف
 والخلف ، ومذهب الشافعي وكثيرين استحبابه ، ومذهب مالك في آخرين
 كراهيته وسيأتي بسط المسألة في كتاب الحج إن شاء الله تعالى . قوله في الرواية
 الأخرى : (عن عائشة رضي الله عنها ، كان النبي ﷺ إذا اعتكف يدني إلي
 رأسه فأرجله وأنا حائض) فيه جمل من العلم : منها أن أعضاء الحائض
 طاهرة ، وهذا مجمع عليه ، ولا يصح ما حكى عن أبي يوسف من نجاسة يدها ،
 وفيه جواز ترجيل المعتكف شعره ، ونظره إلى امرأته ولمسها شيئاً منه بغير شهوة

فَرَوَاهَا بِعَيْنِهَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ،
عَنْ عَمْرَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

وَرَوَى الزُّهْرِيُّ وَصَالِحُ بْنُ أَبِي حَسَّانَ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ
عَائِشَةَ ؛ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ .

منه ، واستدل به أصحابنا وغيرهم على أن الحائض لا تدخل المسجد ، وأن
الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد ، ولا يظهر فيه دلالة لواحد منهما ، فإنه
لا شك في كون هذا هو المحبوب ، وليس في الحديث أكثر من هذا ، فأما
الاشتراط والتحريم في حقها فليس فيه ، لكن لذلك دلائل أخر مقررة في كتب
الفقه ، واحتج القاضي عياض رحمه الله به على أن قليل الملامسة لا تنقض
الوضوء ، ورد به على الشافعي ، وهذا الاستدلال منه عجب وأي دلالة فيه
لهذا وأين في هذا الحديث أن النبي ﷺ لمس بشرة عائشة رضي الله عنها ،
وكان على طهارة ثم صلى بها ؟ فقد لا يكون كان متوضئا ، ولو كان فما فيه
أنه ماجدد طهارة ، ولأن الملموس لا ينتقض وضوءه على أحد قولي الشافعي
ولأن لمس الشعر لا ينتقض عند الشافعي . كذا نص في كتبه ، وليس في الحديث
أكثر من مسها الشعر ، والله أعلم بقوله : (وروى الزهري وصالح بن
أبي حسان) هكذا هو في الأصول ببلادنا ، وكذا ذكره القاضي عياض عن
معظم الأصول ببلادهم ، وذكر أبو علي الغساني أنه وجد في نسخة الرازي
أحد روايتهم (صالح بن كيسان) قال أبو علي : وهو وهم ، والصواب
(صالح بن أبي حسان) وقد ذكر هذا الحديث النسائي وغيره من طريق ابن
وهب ، عن ابن أبي ذئب ، عن صالح بن أبي حسان ، عن أبي سلمة قلت :
قال الترمذي ، عن البخاري : صالح بن أبي حسان ثقة ، وكذا وثقه غيره ،
وإنما ذكرت هذا ؛ لأنه ربما اشتبه بصالح بن حسان أبي الحرث البصري

فَقَالَ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ فِي هَذَا الْخَبَرِ فِي الْقَبْلَةِ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؛ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُرْوَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ .

المديني ، ويقال : الأنصاري ، وهو في طبقة صالح بن أبي حسان هذا ، فإنهما يرويان جميعا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، ويروى عنهما جميعا ابن أبي ذئب ، ولكن صالح بن حسان متفق على ضعفه ، وأقوالهم في ضعفه مشهورة . وقال الخطيب البغدادي في الكفاية : أجمع نقاد الحديث على ترك الاحتجاج بصالح بن حسان هذا ؛ لسوء حفظه وقلة ضبطه ، والله أعلم .

قوله : (فقال يحيى بن أبي كثير في هذا الخبر في القبلة : أخبرني أبو سلمة أن عمر بن عبد العزيز : أخبره أن عروة أخبره : أن عائشة رضى الله عنها أخبرته) هذه الرواية اجتمع فيها أربعة من التابعين ، يروى بعضهم عن بعض ، أولهم يحيى بن أبي كثير ، وهذا من أطرف الطرف . وأغرب لطائف الإسناد ، ولهذا نظائر قليلة في الكتاب وغيره ، سيمر بك إن شاء الله تعالى ما تيسر منها ، وقد جمعت جملة منها في أول شرح صحيح البخارى رحمه الله ، وقد تقدم التنبيه على هذا ، وفي هذا الإسناد لطيفة أخرى ، وهو أنه من رواية الأكابر عن الأصاغر ، فإن أبا سلمة من كبار التابعين ، وعمر بن عبد العزيز من أصاغرهم سينا وطبقة ، وإن كان من كبارهم علما وقدرًا ودينا وورعا وزهدا وغير ذلك واسم أبي سلمة هذا : عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف . هذا هو المشهور . وقيل : اسمه إسماعيل . وقال عمرو بن علقم : لا يعرف اسمه . وقال أحمد بن حنبل : كنيته هي اسمه . حكى هذه الأقوال فيه الحافظ أبو محمد عبد الغنى المقدسى رحمه الله . وأبو سلمة هذا من أجل التابعين ومن أفقهم وهو أحد الفقهاء السبعة على أحد الأقوال فيهم . وأما يحيى بن أبي كثير فتابعي صغير كنيته أبو نصر ، رأى أنس بن مالك ، وسمع السائب بن يزيد ، وكان جليل القدر ،

وَرَوَى ابْنُ عُيَيْنَةَ وَغَيْرُهُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ جَابِرٍ ؛
 قَالَ : أَطْعَمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لُحُومَ الْحَيْلِ وَنَهَانَا عَنْ لُحُومِ
 الْحُمْرِ .

فَرَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ
 جَابِرٍ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ .
 وَهَذَا النَّحْوُ فِي الرَّوَايَاتِ كَثِيرٌ . يَكْثُرُ تَعْدَادُهُ . وَفِيمَا ذَكَرْنَا
 مِنْهَا كِفَايَةٌ لِدَوَى الْفَهْمِ .

فَإِذَا كَانَتْ الْعِلَّةُ عِنْدَ مَنْ وَصَفْنَا قَوْلَهُ مِنْ قَبْلُ ، فِي فَسَادِ
 الْحَدِيثِ وَتَوَهِينِهِ ، إِذَا لَمْ يُعْلَمْ أَنَّ الرَّاوِيَّ قَدْ سَمِعَ مِمَّنْ رَوَى عَنْهُ
 شَيْئًا ، إِمَّاكَانَ الْإِرْسَالُ فِيهِ ، لَزِمَهُ تَرْكُ الْإِحْتِجَاجِ فِي قِيَادِ قَوْلِهِ
 بِرَوَايَةٍ مَنْ يُعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ سَمِعَ مِمَّنْ رَوَى عَنْهُ . إِلَّا فِي نَفْسِ الْخَبَرِ
 الَّذِي فِيهِ ذَكَرَ السَّمَاعُ . لِمَا بَيَّنَّا مِنْ قَبْلُ عَنِ الْأَيْمَةِ الَّذِينَ نَقَلُوا
 الْأَخْبَارَ ، أَنَّهُمْ كَانَتْ لَهُمْ تَارَاتٌ يُرْسَلُونَ فِيهَا الْحَدِيثَ إِرْسَالًا .
 وَلَا يَذْكُرُونَ مَنْ سَمِعُوهُ مِنْهُ . وَتَارَاتٌ يَنْشَطُونَ فِيهَا فَيُسْنِدُونَ
 الْخَبَرَ عَلَى هَيْئَةٍ مَا سَمِعُوا . فَيُخْبِرُونَ بِالنُّزُولِ فِيهِ إِنْ نَزَلُوا .
 وَبِالصُّعُودِ إِنْ صَعِدُوا . كَمَا شَرَحْنَا ذَلِكَ عَنْهُمْ .

وَمَا عَلَّمْنَا أَحَدًا مِنْ أَيْمَةِ السَّلَفِ ، مِمَّنْ يَسْتَعْمِلُ الْأَخْبَارَ وَيَتَفَقَّدُ
 صِحَّةَ الْأَسَانِيدِ وَسَقَمَهَا ، مِثْلَ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ وَابْنَ عَوْنٍ وَمَالِكِ

واسم أبي كثير : صالح، وقيل : سيار ، وقيل : نشيط ، وقيل : دينار . قوله :
 (لزمه ترك الاحتجاج في قياد قوله) هو بقاف مكسورة ، ثم ياء مشاة من

أَبْنِ أَنَسٍ وَشُعْبَةَ بْنِ الْحَجَّاجِ وَيَحْيَى بْنَ سَعِيدِ الْقَطَّانِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ ، فَتَشُوا عَنْ مَوْضِعِ السَّمَاعِ فِي الْأَسَانِيدِ . كَمَا ادَّعَاهُ الَّذِي وَصَفْنَا قَوْلَهُ مِنْ قَبْلُ .

وَإِنَّمَا كَانَ تَفَقُّدُ مَنْ تَفَقَّدَ مِنْهُمْ سَمَاعَ رُؤَاةِ الْحَدِيثِ مِمَّنْ رَوَى عَنْهُمْ - إِذَا كَانَ الرَّاوي مِمَّنْ عُرِفَ بِالتَّدْلِيْسِ فِي الْحَدِيثِ وَشَهْرَ بِهِ . فَحِينَئِذٍ يَبْحَثُونَ عَنْ سَمَاعِهِ فِي رِوَايَتِهِ . وَيَتَفَقَّدُونَ ذَلِكَ مِنْهُ . كَيْ تَنْزَاحَ عَنْهُمْ عِلَّةُ التَّدْلِيْسِ .

فَمَنْ ابْتَغَى ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ مُدْلِسٍ ، عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي زَعَمَ مَنْ حَكَيْنَا قَوْلَهُ ، فَمَا سَمِعْنَا ذَلِكَ عَنْ أَحَدٍ مِمَّنْ سَمِينَا ، وَلَمْ نُسَمِّ ، مِنْ الْأَئِمَّةِ .

فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيَّ ، وَقَدْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ ، قَدْ رَوَى عَنْ حُدَيْفَةَ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودِ الْأَنْصَارِيَّ وَعَنْ كُلِّ

تحت ، أي مقتضاه . قوله : (إذا كان ممن عُرف بالتدليس) قد قدمنا بيان التدليس في الفصول السابقة فلا حاجة إلى إعادته . قوله : (فما ابتغى ذلك من غير مدلس) هكذا وقع في أكثر الأصول (فما ابتغى) بضم التاء وكسر الغين على ما لم يسم فاعله ، وفي بعضها ابتغى ، بفتح التاء والغين ، وفي بعض الأصول المحققة (فمن ابتغى) ولكل واحد وجه . قوله : (فمن ذلك أن عبد الله بن يزيد الأنصاري وقد رأى النبي ﷺ قد روى عن حذيفة ، وعن أبي مسعود الأنصاري وعن كل واحد منهما حديثا يسنده) أما حديثه عن أبي مسعود فهو حديث نفقة الرجل على أهله ، وقد خرجه البخاري ومسلم

وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَدِيثًا يُسْنِدُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَلَيْسَ فِي رِوَايَتِهِ عَنْهُمَا ذِكْرُ السَّمَاعِ مِنْهُمَا . وَلَا حِفْظُنَا فِي شَيْءٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ شَافَهُ حُدَيْفَةَ وَأَبَا مَسْعُودٍ بِحَدِيثٍ قَطُّ . وَلَا وَجَدْنَا ذِكْرَ رِوَايَتِهِ إِيَّاهُمَا فِي رِوَايَةٍ بَعَيْنَهَا .

وَلَمْ نَسْمَعْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ مِمَّنْ مَضَى ، وَلَا مِمَّنْ أَدْرَكْنَا ، أَنَّهُ طَعَنَ فِي هَذَيْنِ الْحَبْرَيْنِ ، اللَّذَيْنِ رَوَاهُمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ عَنْ حُدَيْفَةَ وَأَبِي مَسْعُودٍ ، بِضَعْفٍ فِيهِمَا . بَلْ هُمَا وَمَا أَشْبَهُهُمَا ، عِنْدَ مَنْ لَاقَيْنَا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ ، مِنْ صِحَّاحِ الْأَسَانِيدِ وَقَوِيَّهَا . يَرُونَ اسْتِعْمَالَ مَا نُقِلَ بِهَا ، وَالِإِحْتِجَاجَ بِمَا أَتَتْ مِنْ سُنَنِ وَآثَارٍ .

وَهِيَ فِي زِعْمٍ مَنْ حَكَيْنَا قَوْلَهُ ، مِنْ قَبْلِ ، وَاهِيَةٌ مُهْمَلَةٌ . حَتَّى يُصِيبَ سَمَاعَ الرَّاويِ عَمَّنْ رَوَى .

في صحيحهما ، وأما حديثه عن حذيفة فقوله : (أخبرني النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بما هو كائن الحديث) خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ . وَأَمَّا أَبُو مَسْعُودٍ فَاسْمُهُ عَقِبَةُ بْنُ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيُّ ، الْمَعْرُوفُ بِالْبَدْرِيِّ . قَالَ الْجُمْهُورُ : سَكَنَ بَدْرًا وَلَمْ يَشْهَدْهَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ الزُّهْرِيُّ وَالْحَكَمُ وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ التَّابِعِيُّونَ وَالْبُخَارِيُّ : شَهِدَهَا . وَأَمَّا قَوْلُهُ : (وَعَنْ كُلِّ وَاحِدٍ) فَكَذَا هُوَ فِي الْأَصُولِ ، وَعَنْ بِالْوَاوِ ، وَالْوَجْهَ حَذْفُهَا ؛ فَإِنَّهَا تَغْيِيرُ الْمَعْنَى قَوْلُهُ : (وَهِيَ فِي زِعْمٍ مِنْ حَكَيْنَا قَوْلَهُ وَاهِيَةٌ) هُوَ بَفَتْحِ الزَّايِ وَضَمِّهَا وَكسْرُهَا ، ثَلَاثُ لُغَاتٍ مَشْهُورَةٌ ، وَلَوْ قَالَ : ضَعِيفَةٌ بَدَلُ وَاهِيَةٌ لَكَانَ أَحْسَنَ ، فَإِنَّ هَذَا الْقَائِلَ لَا يَدْعَى أَنَّهَا وَاهِيَةٌ شَدِيدَةُ الضَّعْفِ مَتَنَاهِيَةٌ فِيهِ ، كَمَا هُوَ مَعْنَى (وَاهِيَةٌ) بَلْ يَقْتَصِرُ عَلَى أَنَّهَا ضَعِيفَةٌ لَا تَقُومُ بِهَا

وَلَوْ ذَهَبْنَا نُعَدُّ الْأَخْبَارَ الصَّحَاحَ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِمَّنْ يَهْنُ
بِرُغْمِ هَذَا الْقَائِلِ ، وَنُحْصِيهَا - لَعَجَزْنَا عَنْ تَقْصِي ذِكْرِهَا
وَإِحْصَائِهَا كُلِّهَا .

وَلَكِنَّا أَحْبَبْنَا أَنْ نُنْصِبَ مِنْهَا عَدَدًا يَكُونُ سِمَةً لِمَا سَكَنَّا عَنْهُ
مِنْهَا .

وَهَذَا أَبُو عَثْمَانَ النَّهْدِيُّ وَأَبُو رَافِعِ الصَّائِغِ ، وَهُمَا مَنْ أَدْرَكَ
الْجَاهِلِيَّةَ وَصَحِبَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْبَدْرِيِّينَ هَلُمَّ جَرًّا .
وَنَقَلَا عَنْهُمْ الْأَخْبَارَ حَتَّى نَزَلَا إِلَى مِثْلِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عُمَرَ

الحجة . قوله : (وهذا أبو عثمان النهدي ، وأبو رافع الصائغ ، وهما ممن أدرك
الجاهلية ، وصحبا أصحاب رسول الله ﷺ من البدرين هلم جراً ، ونقلنا عنهما
الأخبار حتى نزلنا إلى مثل أبي هريرة وابن عمر وذويهما ، قد أسند كل واحد
منهما عن أبي بن كعب رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ حديثاً) أما أبو عثمان
النهدى فاسمه عبد الرحمن بن مل . وتقدم بيانه . وأما أبو رافع فاسمه نفيح
المدني . قال ثابت : لما أعتق أبو رافع بكى ، فقيل له : مايكيك ؟ فقال : كان
لى أجران فذهب أحدهما . وأما قوله : (أدرك الجاهلية) فمعناه كانا رجلين
قبل بعثة رسول الله ﷺ ، والجاهلية ما قبل بعثة رسول الله ﷺ ، سموا بذلك
لكثرة جهالاتهم . وقوله : (من البدرين هلم جراً) قال القاضي عياض : ليس
هذا موضع استعمال هلم جراً ؛ لأنها إنما تستعمل فيما اتصل إلى زمان المتكلم
بها وإنما أراد مسلم : فمن بعدهم من الصحابة . وقوله (جراً) منون قال
صاحب المطالع ؛ قال ابن الأنباري : معنى هلم جراً : سيروا وتمهلوا في سيركم ،
وتثبتوا ، وهو من الجر ، وهو ترك النعم في سيرها ، فيستعمل فيما دووم عليه
من الأعمال . قال ابن الأنباري : فانتصب جراً على المصدر ، أى جروا جراً ،

وَذَوَيْهِمَا . قَدْ أُسْنَدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا . وَلَمْ نَسْمَعْ فِي رِوَايَةِ بَعِيْنَهَا أَنَّهُمَا عَايْنَا أَبِيًّا أَوْ سَمِعْنَا مِنْهُ شَيْئًا .

وَأُسْنَدَ أَبُو عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ . وَهُوَ مِمَّنْ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ وَكَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا . وَأَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَخْبَرَةَ . كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، خَبْرَيْنِ .

أو على الحال ، أو على التمييز وقوله : (وذويهما) فيه إضافة (ذى) إلى غير الأجناس ، والمعروف عند أهل العربية أنها لا تستعمل إلا مضافة إلى الأجناس ، كذى مال ، وقد جاء فى الحديث وغيره من كلام العرب إضافة أحرف منها إلى المفردات ، كما فى الحديث : وتصل ذا رحمك ، وكقولهم : ذو يزن ، وذو نواس ، وأشباهاها . قالوا : هذا كله مقدر فيه الانفصال ، فتقدير : ذى رحمك : الذى له معك رحم . وأما حديث أبى عثمان عن أبى ، قوله : (كان رجل لا أعلم أحدا أبعد بيتا من المسجد منه) الحديث ، وفيه قول النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أعطاك الله ما احتسيت » خرجه مسلم . وأما حديث أبى رافع عنه ، فهو أن النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يعتكف فى العشر الآخر ، فسافر عاما ، فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين يوماً رواه أبو داود والنسائى وابن ماجه فى سننهم ورواه جماعات من أصحاب المسانيد . قوله : (وأسند أبو عمرو الشيبانى ، وأبو معمر عبد الله بن سخبرة ، كل واحد منهما عن أبى مسعود الأنصارى عن النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) خبرين (أما أبو عمرو الشيبانى فاسمه : سعد بن إياس تقدم ذكره ، وأما سخبرة فبسين مهملة مفتوحة ثم خاء معجمة ساكنة ثم موحدة مفتوحة . وأما الحديثان اللذان رواهما الشيبانى فأحدهما حديث جاء رجل إلى النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال : إنه أبدع بى والآخر جاء رجل إلى النبى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بناقة مخطومة فقال : لك بها يوم

وَأَسْنَدَ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ ، زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ حَدِيثًا . وَعُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ وُلِدَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ .
 وَأَسْنَدَ قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ ، وَقَدْ أَدْرَكَ زَمَانَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، ثَلَاثَةَ أَخْبَارٍ .
 وَأَسْنَدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى ، وَقَدْ حَفِظَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، وَصَحَبَ عَلِيًّا ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ،

القيامة سبعمائة أخرجهما مسلم وأسنَد أبو عمرو الشيباني أيضا عن أبي مسعود حديث المستشار مؤتمن رواه ابن ماجه وعبد بن حميد في مسنده . وأما حديثا أبي معمر فأحدهما كان النبي ﷺ يمسح مناكبنا في الصلاة أخرجه مسلم والآخر لا تجزى صلاة لا يقيم الرجل صلبه فيها في الركوع رواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وغيرهم من أصحاب السنن والمسائيد قال الترمذى : هو حديث حسن صحيح والله أعلم . قال مسلم رحمه الله : (وأسنَد عبید بن عمير عن أم سلمة زوج النبي ﷺ حديثا) هو قولها : لما مات أبو سلمة قلت : غريب وفي أرض غربة لأبكيه بكاء يتحدث عنه . أخرجه مسلم واسم أم سلمة هند بنت أبي أمية واسمها حذيفة وقيل : سهيل بن المغيرة الخزومية تزوجها النبي ﷺ سنة ثلاث وقيل : اسمها رملة وليس بشيء . قوله : (وأسنَد قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود ثلاثة أخبار) هي حديث إن الإيمان ههنا وإن القسوة وغلظ القلوب في الفدادين . وحديث إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد . وحديث لا أكاد أدرك الصلاة مما يطول بنا فلان أخرجه كلها البخارى ومسلم في صحيحهما واسم أبي حازم عبد عوف وقيل : عوف بن عبد الحارث البجلي صحابى . قوله : (وأسنَد عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس رضى الله عنه عن النبي ﷺ حديثا) هو قوله : أمر أبو طلحة أم سليم اصنعى طعاما للنبي ﷺ أخرجه مسلم وقد تقدم اسم أبي ليلى وبيان الاختلاف فيه وبيان ابنه وابن ابنه .

حَدِيثًا .

وَأَسْنَدَ رَبِيعِيُّ بْنُ جِرَاشٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَدِيثَيْنِ . وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَدِيثًا . وَقَدْ سَمِعَ رَبِيعِيُّ مِنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، وَرَوَى عَنْهُ .

وَأَسْنَدَ نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ مُطْعِمٍ ، عَنْ أَبِي شَرِيحِ الْخَزَاعِيِّ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَدِيثًا .

قوله : (وأسند ربيعي بن حراش عن عمران بن حصين عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حديثين وعن أبي بكره عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حديثا) أما حديثاه عن عمران فأحدهما في إسلام حصين والد عمران وفيه قوله كان عبد المطلب خيرا لقومك منك رواه عبد بن حميد في مسنده ، والنسائي في كتابه (عمل اليوم والليلة) بإسناديهما الصحيحين والحديث الآخر « لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله » رواه النسائي في سننه . وأما حديثه عن أبي بكره فهو « إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما على جرف جهنم » أخرجه مسلم وأشار إليه البخاري واسم أبي بكره نفيح بن الحارث بن كلدة بفتح الكاف ، واللام ، الثقفي كنى بأبي بكره لأنه تدلى من حصن الطائف إلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ببكرة ، وكان أبو بكره ممن اعتزل يوم الجمل فلم يقاتل مع أحد من الفريقين . وأما ربيعي بكسر الراء وحراش بالخاء المهملة فتقدم بيانها قوله : (وأسند نافع بن جبير بن مطعم عن أبي شريح الخزاعي عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حديثا) أما حديثه فهو حديث « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره » أخرجه مسلم في كتاب الإيمان هكذا من رواية نافع بن جبير وقد أخرجه البخاري ومسلم أيضا من رواية سعيد بن أبي سعيد المقبري . وأما أبو شريح فاسمه خويلد بن عمرو وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو بن خويلد وقيل هاني بن عمرو وقيل كعب ويقال فيه أبو شريح الخزاعي والعدوي والكعبي

وَأَسْنَدَ النُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ ، ثَلَاثَةَ أَحَادِيثَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .
وَأَسْنَدَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ اللَّيْثِيُّ ، عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، حَدِيثًا .

قوله : (وأسند النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه ثلاثة أحاديث عن النبي ﷺ) أما الحديث الأول فمن صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه من النار سبعين خريفاً « والثاني « إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها » . أخرجهما معا البخارى ومسلم والثالث : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من صرف الله وجهه » الحديث أخرجه مسلم . وأما أبو سعيد الخدري فاسمه سعد بن مالك بن سنان ، منسوب إلى خدرة بن عوف بن الحرث بن الخزرج توفى أبو سعيد بالمدينة سنة أربع وستين ، وقيل : سنة أربع وسبعين ، وهو ابن أربع وسبعين . وأما أبو عياش والد النعمان فبالشين المعجمة واسمه زيد بن الصامت ، وقيل : زيد بن النعمان ، وقيل : عبيد بن معاوية بن الصامت ، وقيل : عبد الرحمن . قوله : (وأسند عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الدارى عن النبي ﷺ حديثاً) هو حديث : « الدين النصيحة » وأما تميم الدارى فكذا هو فى مسلم ، واختلف فيه رواية الموطأ ففى رواية يحيى وابن بكير وغيرهما : الديرى بالياء ، وفى رواية القعنبي وابن القاسم وأكثرهم الدارى بالألف ، واختلف العلماء فى أنه إلى مانسب . فقال الجمهور إلى جد من أجداده وهو الدار بن هانىء ، فإنه تميم بن أوس بن خارجة بن سور - بضم السين - ابن جذيمة - يفتح الجيم وكسر الذال المعجمة - ابن ذراع بن عدى بن الدار بن هانىء بن حبيب بن ثمارة بن لحم وهو مالك بن عدى . وأما من قال الديرى فهو نسبة إلى دير ، كان تميم فيه قبل الإسلام ، وكان نصرانياً . هكذا رواه أبو الحسين الرازى فى كتابه مناقب الشافعى بإسناده الصحيح عن الشافعى :

وَأَسْنَدُ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، حَدِيثًا .

وَأَسْنَدُ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِمَيْرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، أَحَادِيثَ .

أنه قال في النسبتين ما ذكرناه ، وعلى هذا أكثر العلماء ، ومنهم من قال : الدارى بالألف إلى دارين وهو مكان عند البحرين ، وهو محط السفن ، كان يجلب إليه العطر من الهند ، ولذلك قيل للعطار : دارى ، ومنهم من جعله بالياء نسبة إلى قبيلة أيضا ، وهو بعيد شاذ . حكاه والذي قبله صاحب المطالع . قال : وصوب بعضهم الديرى . قلت : وكلاهما صواب ، ننسب القبيلة بالألف ، وإلى الدير بالياء ، لاجتماع الوصفين فيه . قال صاحب «المطالع» : وليس في الصحيحين والموطأ : دارى ولا ديرى إلا تميم ، وكنية تميم أبو رقية ، أسلم سنة تسع . وكان بالمدينة ثم انتقل إلى الشام ، فنزل ببيت المقدس وقد روى عنه النبي ﷺ قصة الجساسة ، وهذه منقبة شريفة تميم ، ويدخل في رواية الأكبر عن الأصغر ، والله أعلم .

قوله : (وأسنده سليمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي ﷺ)

حديثا) هو حديث المحاقلة أخرجه مسلم . قوله : (وأسنده حميد بن عبد الرحمن الحميرى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ) من هذه الأحاديث « أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل » أخرجه مسلم منفردا به عن البخارى . قال أبو عبد الله الحميدى رحمه الله ، في آخر مسنده عن أبي هريرة من الجمع بين الصحيحين : ليس لحميد بن عبد الرحمن الحميرى عن أبي هريرة في الصحيح غير هذا الحديث . قال : وليس له عند البخارى في صحيحه عن أبي هريرة شيء . وهذا الذى

فَكُلُّ هَؤُلَاءِ التَّابِعِينَ الَّذِينَ نَصَبْنَا رِوَايَتَهُمْ عَنِ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ سَمَّيْنَاهُمْ ، لَمْ يُحْفَظْ عَنْهُمْ سَمَاعٌ عَلِمْنَاهُ مِنْهُمْ فِي رِوَايَةِ بَعْضِهَا وَلَا أَنَّهُمْ لَقَوْهُمْ فِي نَفْسِ خَيْرٍ بَعِينِهِ .

وَهِيَ أَسَانِيدُ عِنْدَ ذَوِي الْمَعْرِفَةِ بِالْأَخْبَارِ وَالرَّوَايَاتِ مِنْ صِحَاحِ الْأَسَانِيدِ . لَا نَعْلَمُهُمْ وَهَتُوا مِنْهَا شَيْئاً قَطُّ . وَلَا التَّمَسُّوا فِيهَا سَمَاعَ بَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ .

إِذِ السَّمَاعُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مُمَكِّنٌ مِنْ صَاحِبِهِ غَيْرِ مُسْتَنَكِرٍ . لِكُونِهِمْ جَمِيعاً كَانُوا فِي الْعَصْرِ الَّذِي اتَّفَقُوا فِيهِ .

وَكَانَ هَذَا الْقَوْلُ الَّذِي أَخَذْتُهُ الْقَائِلُ الَّذِي حَكَيْتَاهُ فِي تَوْهِينِ الْحَدِيثِ ، بِالْعَلَّةِ الَّتِي وَصَفَ - أَقْلٌ مِنْ أَنْ يُعْرَجَ عَلَيْهِ وَيُنَارَ ذِكْرُهُ .

إِذْ كَانَ قَوْلًا مُحَدَّثًا وَكَلَامًا خَلْفًا لَمْ يَقُلْهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ سَلَفَ ، وَيَسْتَنَكِرُهُ مَنْ بَعْدَهُمْ خَلَفَ . فَلَا حَاجَةَ بِنَا فِي رَدِّهِ بِأَكْثَرِ

قاله الحميدى صحيح ، وربما اشتبه حميد بن عبد الرحمن الحميرى هذا ، بحميد ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى الراوى عن أبى هريرة أيضا ، وقد روي له فى الصحيحين عن أبى هريرة أحاديث كثيرة ، فقد يقف من لاخبرة له على شىء منهما فينكر قول الحميدى توهُمَا منه أن حميدا هذا هو ذاك ، وهو خطأ صريح ، وجهل قبيح ، وليس للحميرى عن أبى هريرة أيضا فى الكتب الثلاثة التى هى تمام أصول الإسلام الخمسة أعنى : سنن أبى داود ، والترمذى والنسائى غير هذا الحديث . قوله : (كَلَامًا خَلْفًا) بِإِسْكَانِ اللَّامِ وَهُوَ السَّاقِطُ الْفَاسِدُ .

مِمَّا شَرَحْنَا . إِذْ كَانَ قَدْرُ الْمَقَالَةِ وَقَائِلِهَا الْقَدْرَ الَّذِي وَصَفْنَاهُ . وَاللَّهُ
الْمُسْتَعَانُ عَلَى دَفْعِ مَا خَالَفَ مَذْهَبَ الْعُلَمَاءِ . وَعَلَيْهِ التُّكْلَانُ .

* * *

قوله : (وعليه التُّكْلَانُ) وهو بضم التاء وإسكان الكاف أى : الاتكال والله
أعلم بالصواب ، والله الحمد والنعمة والفضل والمِنَّةُ وبه التوفيق والعصمة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - كتاب الإيمان

(١) باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله سبحانه وتعالى . وبيان الدليل على التبرى من لا يؤمن بالقدر ، وإغلاظ القول في حقه
 قَالَ أَبُو الْحُسَيْنِ مُسْلِمٌ بْنُ الْحَجَّاجِ الْقَشِيرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ :
 بَعَوْنِ اللَّهِ نَبْتَدِيءُ . وَإِيَّاهُ نَسْتَكْفِي . وَمَا تَوْفِيقُنَا إِلَّا بِاللَّهِ جَلَّ

كتاب الإيمان

باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله سبحانه وتعالى . وبيان الدليل على التبرى ممن لا يؤمن بالقدر، وإغلاظ القول في حقه.

أهم ما يذكر في الباب اختلاف العلماء في الإيمان والإسلام وعمومهما وخصوصهما ، وأن الإيمان يزيد و ينقص أم لا ؟ وأن الأعمال من الإيمان أم لا ؟ وقد أكثر العلماء رحمهم الله تعالى . من المتقدمين والمتأخرين . القول في كل ما ذكرناه ، وأنا أقتصر على نقل أطراف من متفرقات كلامهم ، يحصل منها مقصود ما ذكرته مع زيادات كثيرة قال الإمام أبو سليمان ، أحمد بن محمد ابن إبراهيم ، الخطابي ، البستي ، الفقيه ، الأديب ، الشافعي ، المحقق رحمه الله في كتابه « معالم السنن » : ما أكثر ما يغلط الناس في هذه المسألة ، فأما الزهري فقال : الإسلام : الكلمة ، والإيمان : العمل ، واحتج بالآية - يعنى قوله سبحانه وتعالى ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ وذهب غيره إلى أن الإسلام والإيمان شيء واحد ، واحتج بقوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ قال الخطابي : وقد تكلم في هذا الباب رجلا من كبراء أهل

جَلَالُهُ .

العلم ، وصار كل واحد منهما إلى قول من هذين ، وردّ الآخر منهما على المتقدم ، وصنف عليه كتابا يبلغ عدد أوراقه المئتين . قال الخطابي : والصحيح من ذلك أن يقيد الكلام في هذا ولا يطلق ، وذلك أن المسلم قد يكون مؤمنا في بعض الأحوال ، ولا يكون مؤمنا في بعضها ، والمؤمن مسلم في جميع الأحوال ، فكل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمنا ، وإذا حملت الأمر على هذا استقام لك تأويل الآيات ، واعتدل القول فيها ، ولم يختلف شيء منها وأصل الإيمان : التصديق ، وأصل الإسلام : الانقياد ، فقد يكون المرء مستسلما في الظاهر ، غير منقاد في الباطن . وقد يكون صادقا في الباطن غير منقاد في الظاهر . وقال الخطابي أيضا في قول النبي ﷺ : « الإيمان بضع وسبعون شعبة » : في هذا الحديث بيان أن الإيمان الشرعي اسم لمعنى ذى شعب وأجزاء ، له أدنى وأعلى ، والاسم يتعلق ببعضها كما يتعلق بكلها ، والحقيقة تقتضى جميع شعبه وتستوفى جملة أجزائه ، كالصلاة الشرعية : لها شعب وأجزاء . والاسم يتعلق ببعضها ، والحقيقة تقتضى جميع أجزائها وتستوفىها . ويدل عليه قوله ﷺ « الحياء شعبة من الإيمان » وفيه إثبات التفاضل في الإيمان وتباين المؤمنين في درجاته هذا آخر كلام الخطابي وقال الإمام أبو محمد الحسين بن مسعود البغوى الشافعى رحمه الله في حديث سؤال جبريل ﷺ عن الإيمان والإسلام وجوابه . قال : جعل النبي ﷺ الإسلام اسما لما ظهر من الأعمال ، وجعل الإيمان اسما لما بطن من الاعتقاد ، وليس ذلك لأن الأعمال ليست من الإيمان والتصديق بالقلب ليس من الإسلام ، بل ذلك تفصيل لجملة ، هى كلها شيء واحد ، وجماعها الدين ، ولذلك قال ﷺ : « ذاك جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » ، والتصديق والعمل يتناولهما اسم الإيمان والإسلام جميعا . يدل عليه قوله سبحانه وتعالى : ﴿ إِنْ دِينُ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ ﴿ وَرَضِيتْ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ فَأخبر

سبحانه وتعالى أن الدين الذي رضيه ويقبله من عباده هو الإسلام ولا يكون الدين في محل القبول والرضا إلا بانضمام التصديق إلى العمل . هذا كلام البغوى . وقال الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن محمد بن الفضل التميمى الأصبهاني الشافعى رحمه الله في كتابه «التحرير في شرح صحيح مسلم» : الإيمان في اللغة هو التصديق فإن عنى به ذلك ، فلا يزيد ولا ينقص ؛ لأن التصديق ليس شيئاً يتجزأ حتى يتصور كماله مرة ونقصه أخرى والإيمان في لسان الشرع هو التصديق بالقلب والعمل بالأركان وإذا فسر بهذا تطرق إليه الزيادة والنقص ، وهو مذهب أهل السنة . قال : فالخلاف في هذا على التحقيق إنما هو : أن المصدق بقلبه إذا لم يجمع إلى تصديقه العمل بمواجب الإيمان هل يسمى مؤمناً مطلقاً أم لا ؟ واختار عندنا أنه لا يسمى به . قال رسول الله ﷺ : « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن » ؛ لأنه لم يعمل بموجب الإيمان فيستحق هذا الإطلاق . هذا آخر كلام صاحب « التحرير » . وقال الإمام أبو الحسن على بن خلف بن بطلال المالكي المغربي في شرح صحيح البخارى : «مذهب جماعة أهل السنة من سلف الأمة وخلفها أن الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص ، والحجة على زيادته ونقصانه ما أورده البخارى من الآيات ، يعنى قوله عز وجل : ﴿ ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وزدناهم هدى ﴾ وقول الله تعالى : ﴿ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ﴾ وقوله تعالى : ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى ﴾ وقوله تعالى : ﴿ ويزداد الذين آمنوا إيماناً ﴾ وقوله تعالى : ﴿ أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً ﴾ وقوله تعالى : ﴿ فاحشوشهم فزادهم إيماناً ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ﴾ قال ابن بطلال : فإيمان من لم تحصل له الزيادة ناقص . قال : فإن قيل : الإيمان في اللغة : التصديق فالجواب أن التصديق يكمل بالطاعات كلها فما ازداد المؤمن من أعمال البر ، كان إيمانه أكمل ، وبهذه الجملة يزيد الإيمان ،

وبنقصانها ينقص ، فمتى نقصت أعمال البر نقص كمال الإيمان ، ومتى زادت زاد الإيمان كمالا ، هذا توسط القول في الإيمان . وأما التصديق بالله تعالى ورسوله ﷺ فلا ينقص ، ولذلك توقف مالك رحمه الله في بعض الروايات عن القول بالنقصان ، إذ لا يجوز نقصان التصديق ؛ لأنه إذا نقص صار شكاً ، وخرج عن اسم الإيمان . وقال بعضهم : إنما توقف مالك عن القول بنقصان الإيمان خشية أن يتأول عليه موافقة الخوارج الذين يكفرون أهل المعاصي من المؤمنين بالذنوب . وقد قال مالك بنقصان الإيمان مثل قول جماعة أهل السنة . قال عبد الرزاق : سمعت من أدركت من شيوخنا وأصحابنا: سفيان الثوري ، ومالك بن أنس ، وعبيد الله بن عمر ، والأوزاعي ، ومعمر بن راشد ، وابن جريج وسفيان بن عيينة يقولون : الإيمان قول وعمل . يزيد وينقص ، وهذا قول ابن مسعود ، وحذيفة ، والنخعي ، والحسن البصري ، وعطاء، وطاوس ، ومجاهد ، وعبد الله بن المبارك ، فالمعنى الذي يستحق به العبد المدح والولاية من المؤمنين هو إتيانه بهذه الأمور الثلاثة : التصديق بالقلب ، والإقرار باللسان ، والعمل بالجوارح . وذلك أنه لاخلاف بين الجميع أنه لو أقر وعمل على غير علم منه ومعرفة بربه ، لا يستحق اسم مؤمن ، ولو عرفه وعمل وجحد بلسانه وكذب ما عرف من التوحيد ، لا يستحق اسم مؤمن ، وكذلك إذا أقر بالله تعالى وبرسوله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ولم يعمل بالفرائض ، لا يسمى مؤمناً بالإطلاق ، وإن كان في كلام العرب يسمى مؤمناً بالتصديق ، فذلك غير مستحق في كلام الله تعالى ؛ لقوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّت قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ فأخبرنا سبحانه وتعالى أن المؤمن من كانت هذه صفته وقال ابن بطال في باب (من قال الإيمان هو العمل) : فإن قيل : قد قدمتم أن الإيمان هو التصديق

قيل : التصديق هو أول منازل الإيمان ، ويوجب للمصدق الدخول فيه ، ولا يوجب له استكمال منازل ، ولا يسمى مؤمنا مطلقا . هذا مذهب جماعة أهل السنة أن الإيمان قول وعمل قال أبو عبيد : وهو قول مالك والثوري والأوزاعي ومن بعدهم من أرباب العلم والسنة ، الذين كانوا مصاييح الهدى وأئمة الدين من أهل الحجاز والعراق والشام وغيرهم. قال ابن بطال : وهذا المعنى أراد البخارى رحمه الله إثباته فى كتاب الإيمان وعليه بَوَّب أبوابه كلها ، فقال : « باب أمور الإيمان » و « باب الصلاة من الإيمان » و « باب الزكاة من الإيمان » و « باب الجهاد من الإيمان » وسائر أبوابه وإنما أراد الرد على المرجئة فى قولهم : إن الإيمان قول بلا عمل وتبيين غلطهم وسوء اعتقادهم ومخالفتهم للكتاب والسنة ومذاهب الأئمة ، ثم قال ابن بطال فى باب آخر : قال المهلب : الإسلام على الحقيقة هو الإيمان ، الذى هو عقد القلب المصدق لإقرار اللسان الذى لا ينفع عند الله تعالى غيره . وقالت الكرامية وبعض المرجئة الإيمان هو الإقرار باللسان دون عقد القلب ، ومن أقوى ما يرد به عليهم إجماع الأمة على إكفار المنافقين ، وإن كانوا قد أظهروا الشهادتين . قال الله تعالى : ﴿ ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وتزهد أنفسهم وهم كافرون ﴾ هذا آخر كلام ابن بطال وقال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : قوله ﷺ : (الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا . والإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره) قال : هذا بيان لأصل الإيمان وهو التصديق الباطن ، وبيان لأصل الإسلام وهو الاستسلام والانقياد الظاهر ، وحكم الإسلام فى الظاهر ، ثبت بالشهادتين ، وإنما أضاف إليهما الصلاة والزكاة والحج والصوم لكونها أظهر شعائر الإسلام وأعظمها وبقيامه بها يتم استسلامه ،

وتركه لها يشعر باخلال قيد انقياده أو اختلاله ثم إن اسم الإيمان يتناول ما فسر به الإسلام في هذا الحديث وسائر الطاعات ؛ لكونها ثمرات للتصديق الباطن الذى هو أصل الإيمان ومقويات ومتممات وحافظات له ؛ ولهذا فسر صلى الله عليه الإيمان في حديث وفد عبد القيس بالشهادتين ، والصلاة ، والزكاة ، وصوم رمضان ، وإعطاء الخمس من المعنم ، ولهذا لا يقع اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة أو بدل فريضة ؛ لأن اسم الشئ مطلقا يقع على الكامل منه ، ولا يستعمل فى الناقص ظاهرا إلا بقيد ولذلك جاز إطلاق نفيه عنه فى قوله صلى الله عليه : « لا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن » واسم الإسلام يتناول أيضا ماهو أصل الإيمان ، وهو التصديق الباطن ، ويتناول أصل الطاعات ؛ فإن ذلك كله استسلام . قال : فخرج مما ذكرناه وحققنا أن الإيمان والإسلام يجتمعان ويفترقان ، وأن كل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمنا . قال : وهذا تحقيق وافر بالتوفيق بين متفرقات نصوص الكتاب والسنة الواردة فى الإيمان والإسلام التى طالما غلط فيها الخائضون ، وماحققناه من ذلك موافق لجماهير العلماء من أهل الحديث وغيرهم . هذا آخر كلام الشيخ أبى عمرو بن الصلاح فإذا تقرر ما ذكرناه من مذاهب السلف وأئمة الخلف فهى متظاهرة متطابقة على كون الإيمان يزيد وينقص ، وهذا مذهب السلف والمحدثين وجماعة من المتكلمين ، وأنكر أكثر المتكلمين زيادته ونقصانه ، وقالوا : متى قبل الزيادة كان شكاً وكفراً . قال المحققون من أصحابنا المتكلمين : نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص ، والإيمان الشرعى يزيد وينقص ، بزيادة ثمراته وهى الأعمال ، ونقصانها . قالوا : وفى هذا توفيق بين ظواهر النصوص التى جاءت بالزيادة وأقوايل السلف وبين أصل وضعه فى اللغة وما عليه المتكلمون . وهذا الذى قاله هؤلاء وإن كان ظاهراً حسناً فالأظهر والله أعلم أن نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتظاهر الأدلة ، ولهذا يكون إيمان الصديقين أقوى من إيمان غيرهم ،

بحيث لاتعتر بهم الشُّبُه ، ولا يتزلزل إيمانهم بعارض ، بل لا تزال قلوبهم منسرحة نيرة ، وإن اختلفت عليهم الأحوال وأما غيرهم من المؤلفه ومن قاربهم ونحوهم فليسوا كذلك ، فهذا مما لا يمكن إنكاره ولا يتشكك عاقل في أن نفس تصديق أبى بكر الصديق رضى الله عنه لايساويه تصديق آحاد الناس ، ولهذا قال البخارى في صحيحه : قال ابن أبى مليكة : أدركت ثلاثين من أصحاب النبى ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه ، ما منهم أحد يقول : إنه على إيمان جبريل وميكائيل ، والله أعلم .

وأما إطلاق اسم الإيمان على الأعمال فمتفق عليه عند أهل الحق ، ودلائله في الكتاب والسنة أكثر من أن تحصر ، وأشهر من أن تشهر. قال الله تعالى : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ أجمعوا على أن المراد صلاتكم . وأما الأحاديث فستمر بك في هذا الكتاب منها جُمَلٌ مستكثرات ، والله أعلم .

واتفق أهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين على أن المؤمن الذى يحكم بأنه من أهل القبلة ولا يخلد في النار ، لا يكون إلا من اعتقد بقلبه دين الإسلام اعتقادا جازما خاليا من الشكوك ، ونطق بالشهادتين ، فإن اقتصر على إحداهما لم يكن من أهل القبلة أصلا إلا إذا عجز عن النطق للخلل في لسانه أو لعدم التمكن منه لمعالجة المنية ، أو لغير ذلك ، فإنه يكون مؤمنا . أما إذا أتى بالشهادتين فلا يشترط معهما أن يقول : وأنا برىء من كل دين خالف الإسلام إلا إذا كان من الكفار الذين يعتقدون اختصاص رسالة نبينا ﷺ إلى العرب فإنه لا يحكم بإسلامه ، إلا بأن يتبرأ . ومن أصحابنا أصحاب الشافعى رحمه الله من شرط أن يتبرأ مطلقا ، وليس بشيء . وأما إذا اقتصر على قوله لا إله إلا الله ولم يقل : محمد رسول الله ، فالمشهور من مذهبا ومذاهب العلماء أنه لا يكون مسلما . ومن أصحابنا من قال : يكون مسلما ويطلب بالشهادة الأخرى ، فإن أبى جعل مرتدا . ويحتج لهذا القول بقوله ﷺ « أمرت أن أقاتل الناس

حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم .
وهذا محمول عند الجماهير على قول الشهادتين ، واستغنى بذكر إحداهما عن
الأخرى لارتباطهما وشهرتهما ، والله أعلم .

أما إذا أقر بوجوب الصلاة أو الصوم أو غيرهما من أركان الإسلام وهو
على خلاف ملته التي كان عليها فهل يجعل بذلك مسلماً؟ فيه وجهان
لأصحابنا . فمن جعله مسلماً قال : كل ما يكفر المسلم بإنكاره يصير الكافر
بالإقرار به مسلماً . أما إذا أقر بالشهادتين بالعجمية ، وهو يحسن العربية فهل
يجعل بذلك مسلماً؟ فيه وجهان لأصحابنا . الصحيح منهما أنه يصير مسلماً ؛
لوجود الإقرار ، وهذا الوجه هو الحق ، ولا يظهر للآخر وجه . وقد بينت
ذلك مستقصى في شرح « المذهب » والله أعلم .

واختلف العلماء من السلف وغيرهم في إطلاق الإنسان قوله : أنا مؤمن ،
فقال طائفة : لا يقول : « أنا مؤمن » مقتصراً عليه ، بل يقول : « أنا مؤمن
إن شاء الله » وحكى هذا المذهب بعض أصحابنا عن أكثر أصحابنا المتكلمين ،
وذهب آخرون إلى جواز الإطلاق . وأنه لا يقول إن شاء الله ، وهذا هو المختار
وقول أهل التحقيق . وذهب الأوزاعي وغيره إلى جواز الأمرين والكل صحيح
باعتبارات مختلفة ، فمن أطلق ، نظر . إلى الحال . وأحكام الإيمان جارية عليه
في الحال . ومن قال : إن شاء الله فقالوا فيه : هو إما للتبرك وإما لاعتبار
العاقبة ، وما قدر الله تعالى فلا يدري أثبت على الإيمان أم يصرف عنه . والقول
بالتخيير حسن صحيح نظراً إلى ما أخذ القولين الأولين ، ورفعاً لحقيقة الخلاف .
وأما الكافر ففيه خلاف غريب لأصحابنا ، منهم من قال : يقال هو كافر ولا
يقول : إن شاء الله . ومنهم من قال : هو في التقييد كالمسلم على ما تقدم ،
فيقال على قول التقييد : هو كافر إن شاء الله نظراً إلى الخاتمة ، وأنها مجهولة ،

١ - (٨) حَدَّثَنِي أَبُو خَيْثَمَةَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ . حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ،
عَنْ كَهْمَسٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ . ح
وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ . وَهَذَا حَدِيثُهُ : حَدَّثَنَا أَبِي .
حَدَّثَنَا كَهْمَسٌ ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ ؛ قَالَ : كَانَ
أَوَّلَ مَنْ قَالَ فِي الْقَدْرِ بِالْبَصْرَةِ مَعْبُدُ الْجَهَنِّي . فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَحَمِيدٌ
وهذا القول اختاره بعض المحققين ، والله أعلم . واعلم أن مذهب أهل الحق
أنه لا يكفر أحدٌ من أهل القبلة بذنب ، ولا يكفر أهل الأهواء والبدع . وأن
من جحد ما يُعلم من دين الإسلام ضرورة حُكْمَ بَرْدَتِهِ وَكُفْرَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
قَرِيبَ عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ أَوْ نَشَأَ بِيَادِيَةِ بَعِيدَةٍ وَنَحْوَهُ مِمَّنْ يَخْفَى عَلَيْهِ ، فَيَعْرِفُ ذَلِكَ ،
فَإِنْ اسْتَمَرَ حُكْمَ بَكْفَرِهِ وَكَذَا حُكْمَ مِنْ اسْتَحْلَ الزَّانَا ، أَوْ الخمر ، أَوْ القتل ،
أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْحَرَمَاتِ الَّتِي يَعْلَمُ تَحْرِيمَهَا ضَرُورَةً . فَهَذِهِ جَمَلٌ مِنَ الْمَسَائِلِ
المتعلقة بالإيمان ، قدمتها في صدر الكتاب تمهيداً ؛ لكونها مما يكثر الاحتياج إليه
ولكثرة تكررها وتردادها في الأحاديث فقدّمتها ؛ لأحيل عليها إذا مررت بما
يخرج عليها ، والله أعلم بالصواب ، وله الحمد والنعمة ، وبه التوفيق والعصمة .
قال الإمام أبو الحسين ، مسلم بن الحجاج ، رضى الله عنه : (حدثني
أبو خيثمة ، زهير بن حرب ، ثنا وكيع ، عن كهمس ، عن عبد الله بن
بريدة ، عن يحيى بن يعمر ، ثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ، وهذا حديثه ، ثنا
أبي ، ثنا كهمس ، عن ابن بريدة ، عن يحيى بن يعمر قال : كان أول من قال
في القدر بالبصرة معبُدُ الجهنني (إلى آخر الحديث) اعلم أن مسلماً رحمه الله سلك
في هذا الكتاب طريقة في الإلتقان ، والاحتياط ، والتدقيق ، والتحقيق مع
الاختصار البليغ ، والإيجاز التام ، في نهاية من الحسن ، مصرحة بغزارة علومه ،
ودقة نظره وحذقه ، وذلك يظهر في الإسناد تارة ، وفي المتن تارة ، وفيهما
تارة ، فينبغي للناظر في كتابه أن يتنبه لما ذكرته ؛ فإنه يجد عجائب من النفائس
والدقائق ، تقر بأحاديث أفرادها عينه ، وينشرح لها صدره ، وتنشطه للاشتغال

بهذا العلم ، واعلم أنه لا يُعرف أحدٌ شارك مسلماً في هذه النفائس التي يشير إليها من دقائق علم الإسناد . وكتاب البخارى وإن كان أصح وأجل وأكثر فوائد في الأحكام والمعاني ، فكتاب مسلم يمتاز بزوائد من صنعة الإسناد ، وسترى مما أنبه عليه من ذلك ما ينشرح له صدرك ، ويزداد به الكتاب ومصنّفه في قلبك جلاله إن شاء الله تعالى . فإذا تقرر ما قلته ففى هذه الأحرف التي ذكرها من الإسناد أنواع مما ذكرته ، فمن ذلك أنه قال أولاً : (حدثنى أبو خيثمة) ثم قال في الطريق الآخر : (وحدثنا عبيد الله بن معاذ) ففرّق بين (حدثنى) و (حدثنا) وهذا تنبيه على القاعدة المعروفة عند أهل الصنعة ، وهى أنه يقول فيما سمعه وحده من لفظ الشيخ : (حدثنى) ، وفيما سمعه مع غيره من لفظ الشيخ : (حدثنا) ، وفيما قرأه وحده على الشيخ : (أخبرنى) ، وفيما قرىء بحضرته في جماعة على الشيخ : (أخبرنا) وهذا اصطلاح معروف عندهم ، وهو مستحب عندهم ، ولو تركه وأبدل حرفاً من ذلك بأخر صحّ السماع ، ولكن ترك الأولى ، والله أعلم .

ومن ذلك أنه قال في الطريق الأول : (حدثنا وكيع عن كهمس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر) ثم في الطريق الثانى ، أعاد الرواية (عن كهمس عن ابن بريدة عن يحيى) فقد يقال : هذا تطويل لا يليق بإتقان مسلم واختصاره ، فكان ينبغى أن يقف بالطريق الأول على وكيع ، ويجمع معاذ وو كيع في الرواية عن كهمس عن ابن بريدة ، وهذا الاعتراض فاسد ، لا يصدر إلا من شديد الجهالة بهذا الفن ؛ فإن مسلماً رحمه الله يسلك الاختصار ، لكن بحيث لا يحصل خلل ، ولا يفوت به مقصود ، وهذا الموضوع يحصل في الاختصار فيه خلل ، ويفوت به مقصود ؛ وذلك لأن وكيعاً قال : عن كهمس ومعاذ قال : حدثنا كهمس ، وقد علم بما قدمناه في باب المعنعن أن العلماء اختلفوا في الاحتجاج بالمعنعن ، ولم يختلفوا في المتصل بحدثنا ، فأتى مسلم

بالرويتين كما سُمِعَتَا ليعرف المتفق عليه من المختلف فيه ، وليكون راويا باللفظ الذى سمعه ، ولهذا نظائر في مسلم ، سترها مع التنبية عليها إن شاء الله تعالى . وإن كان مثل هذا ظاهراً لمن له أدنى اعتناء بهذا الفن إلا أنى أنبه عليه لغيرهم ، ول بعضهم ممن قد يغفل ، ولكلهم من جهة أخرى ، وهو أنه يسقط عنهم النظر وتحرير عبارة عن المقصود وهنا مقصود آخر وهو أن في رواية وكيع قال : عن عبد الله بن بريدة ، وفي رواية معاذ قال : عن ابن بريدة ، فلو أتى بأحد اللفظين حصل خلل ، فإنه إن قال : ابن بريدة ، لم ندر ما اسمه ، وهل هو عبد الله هذا أو أخوه سليمان بن بريدة ؟ وإن قال : عبد الله بن بريدة كان كاذبا على معاذ ، فإنه ليس في روايته عبد الله ، والله أعلم . وأما قوله في الرواية الأولى : (عن يحيى بن يعمر) فلا يظهر لذكره أولاً فائدة ، وعادة مسلم وغيره في مثل هذا أن لا يذكروا يحيى بن يعمر ، لأن الطريقتين اجتمعتا في ابن بريدة ، ولفظهما عنه بصيغة واحدة إلا أنى رأيت في بعض النسخ في الطريق الأولى (عن يحيى) فحسب ، وليس فيها ابن يعمر ، فإن صح هذا فهو مزيل للإنكار الذى ذكرناه ، فإنه يكون فيه فائدة كما قررناه في ابن بريدة والله أعلم . ومن ذلك قوله : (وحدثنا عبيد الله بن معاذ وهذا حديثه) فهذه عادة لمسلم رحمه الله قد أكثر منها . وقد استعملها غيره قليلا ، وهى مصرحة بما ذكرته من تحقيقه وورعه واحتياطه ، ومقصوده أن الراويين اتفقا في المعنى واختلفا في بعض الألفاظ ، وهذا لفظ فلان والآخر بمعناه ، والله أعلم .

وأما قوله : (ح) بعد يحيى بن يعمر في الرواية الأولى ، فهى حاء التحويل من إسناد إلى إسناد فيقول القارئ إذا انتهى إليها : (ح قال : وحدثنا فلان) . هذا هو المختار ، وقد قدمت في الفصول السابقة بيانها ، والخلاف فيها ، والله أعلم . فهذا ما حضرني في الحال في التنبية على دقائق هذا الإسناد ، وهو تنبيه على ما سواه ، وأرجو أن يتفطن به لما عدها ، ولا يتبغى للناظر في هذا الشرح

أن يسأم من شيء من ذلك يجده مبسوطا واضحا ، فإني إنما أقصد بذلك إن شاء الله الكريم الإيضاح والتيسير والنصيحة لمطالعه وإعانتته وإغنائه من مراجعة غيره في بيانه ، وهذا مقصود الشروح ، فمن استطال شيئا من هذا وشبهه ، فهو بعيد من الإلتقان مباعدا للفلاح في هذا الشأن ، فليعز نفسه ، لسوء حاله ، وليرجع عما ارتكبه من قبيح فعاله ، ولا ينبغي لطالب التحقيق والتنقيح والإلتقان والتدقيق أن يلتفت إلى كراهة أو سامة ذوى البطالة ، وأصحاب الغباوة والمهانة والملافة ، بل يفرح بما يجده من العلم مبسوطا ، وما يصادفه من القواعد والمشكلات واضحا مضبوطا ، ويحمد الله الكريم على تيسيره ، ويدعو لجامعه الساعى في تنقيحه وإيضاحه وتقريره ، وفقنا الله الكريم لمعالى الأمور ، وجنبنا بفضلته جميع أنواع الشرور ، وجمع بيننا وبين أحبائنا في دار الجبور والسرور والله أعلم .

وأما ضبط أسماء المذكورين في هذا الإسناد فخيثمة بفتح المعجمة . وإسكان المثناة تحت ، وبعدها مثثة . وأما كهمس بفتح الكاف ، وإسكان الهاء ، وفتح الميم ، والسين المهملة ، وهو : كهمس بن الحسن أبو الحسن ، التميمي ، البصرى . وأما يحيى بن يعمر - فبفتح الميم ، ويقال بضمها ، وهو غير مصروف ؛ لوزن الفعل ، كنية يحيى بن يعمر : أبو سليمان ، ويقال : أبو سعيد ، ويقال : أبو عدى البصرى ، ثم المروزي ، قاضيا ، من بنى عوف بن بكر بن أسد . قال الحاكم أبو عبد الله في تاريخ نيسابور : يحيى بن يعمر : فقيه أديب ، نحوى ، مبرز ، أخذ النحو عن أبى الأسود ، نفاه الحجاج إلى خراسان ، فقبله قتيبة بن مسلم وولاه قضاء خراسان . وأما معبد الجهنى : فقال أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعانى التميمي المروزي في كتابه « الأنساب » : الجهنى : بضم الجيم نسبة إلى جهينة قبيلة من قضاة واسمه : زيد بن ليث بن سود بن أسلم بن الحاف بن قضاة نزلت الكوفة وبها محلة تنسب إليهم ، وبقيتهم نزلت البصرة . قال : ومن نزل : جهينة ؛ فنسب إليهم :

معبد بن خالد الجهني ، كان يجالس الحسن البصرى ، وهو أول من تكلم في البصرة بالقدر ، فسلك أهل البصرة بعده مسلكه ، لما رأوا عمرو بن عبيد ينتحله ، قتله الحجاج بن يوسف صبراً . وقيل : إنه معبد بن عبد الله بن عويمر ، هذا آخر كلام السمعاني . وأما البصرة : فبفتح الباء وضمها وكسرهما . ثلاث لغات حكاهما الأزهرى ، والمشهور : الفتح . يقال لها : البُصرة بالتصغير . قال صاحب « المطالع » : ويقال لها : تدمر ، ويقال لها : المؤتلفة ؛ لأنها ائتفتكت بأهلها في أول الدهر ، والنسب إليها بصرى . بفتح الباء وكسرهما . وجهان مشهوران قال السمعاني : يقال البصرة قبة الإسلام ، وخزانة العرب . بناها عتبة بن غزوان في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، بناها سنة سبع عشر من الهجرة ، وسكنها الناس سنة ثمانى عشرة ولم يعبد الصنم قط على أرضها ، هكذا كان يقول لى أبو الفضل عبد الوهاب بن أحمد بن معاوية الواعظ بالبصرة . قال أصحابنا : والبصرة داخلية في أرض سواد العراق وليس لها حكمه والله أعلم . وأما قوله : (أول من قال في القدر) فمعناه أول من قال بنفى القدر ، فابتدع وخالف الصواب الذى عليه أهل الحق ، ويقال : القدر والقدر بفتح الدال وإسكانها ، لغتان مشهورتان ، وحكاها ابن قتيبة عن الكسائى وقالهما غيره . واعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر ، ومعناه أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى ، وعلى صفات مخصوصة ، فهى تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى ، وأنكرت القدرية هذا ، وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه سبحانه وتعالى بها ، وأنها مستأنفة العلم ، أى إنما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى وجلّ عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا . وسميت هذه الفرقة قدرية ؛ لإنكارهم القدر . قال أصحاب المقالات : من المتكلمين : وقد انقرضت القدرية القائلون بهذا

القول الشنيع الباطل ، ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه ، وصارت القدرية في الأزمان المتأخرة تعتقد إثبات القدر ، ولكن يقولون: الخير من الله ، والشر من غيره . تعالى الله عن قولهم . وقد حكى أبو محمد بن قتيبة في كتابه « غريب الحديث » وأبو المعالي إمام الحرمين في كتابه « الإرشاد في أصول الدين » أن بعض القدرية قال : لسنا بقدرية ، بل أنتم القدرية ، لاعتقادكم إثبات القدر . قال : ابن قتيبة والإمام : هذا تمويه من هؤلاء الجهلة ، ومباهة ، وتوافق ، فإن أهل الحق يفوضون أمورهم إلى الله سبحانه وتعالى ، ويضيفون القدر والأفعال إلى الله سبحانه وتعالى . وهؤلاء الجهلة يضيفونه إلى أنفسهم . ومدعى الشيء لنفسه ومضيفه إليها أولى بأن ينسب إليه ممن يعتقد له غيره وينفيه عن نفسه . قال الإمام : وقد قال رسول الله ﷺ : « القدرية مجوس هذه الأمة » . شبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر في حكم الإرادة كما قسمت المجوس ، فصرفت الخير إلى « يزدان » والشر إلى « أهرمن » ، ولاخفاء باختصاص هذا الحديث بالقدرية . هذا كلام الإمام وابن قتيبة ، وحديث « القدرية مجوس هذه الأمة » رواه أبو حازم عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ ، أخرجه أبو داود في سننه ، والحاكم أبو عبد الله في المستدرک علی الصحیحین . وقال : صحيح على شرط الشيخين ، إن صح سماع أبي حازم من ابن عمر . قال الخطابي : إنما جعلهم مجوساً لمضاهاة مذهبيهم مجوس الجوس في قولهم بالأصلين : النور والظلمة ، يزعمون أن الخير من فعل النور ، والشر من فعل الظلمة ، فصاروا ثنوية ، وكذلك القدرية يضيفون الخير إلى الله تعالى ، والشر إلى غيره ، والله سبحانه وتعالى خالق الخير والشر جميعاً ، لا يكون شيء منهما إلا بمشيئته ، فهما مضافان إليه سبحانه وتعالى خلقاً وإيجاداً ، وإلى الفاعلين لهما من عباده فعلاً واكتساباً ، والله أعلم . قال الخطابي : « وقد يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر إجبار الله سبحانه وتعالى العبد وقهره على ما قدره وقضاه ،

ابن عبد الرحمن الحميري حاجين أو معتمرين فقلنا : لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر . فوقف لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلاً المسجد . فاكتفته أنا وصاحبي . أحداً عن يمينه والآخر عن شماله . فظننت أن

وليس الأمر كما يتوهمونه ، وإنما معناه الإخبار عن تقدم علم الله سبحانه وتعالى بما يكون من اكتساب العبد وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها . قال : والقدر اسم لما صدر مقدرًا عن فعل القادر . يقال : قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقيل بمعنى واحد . والقضاء في هذا معناه الخلق ؛ كقوله تعالى : ﴿ فقضاهن سبع سموات في يومين ﴾ أي خلقهن . قلت : وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأهل الحل والعقد من السلف والخلف على إثبات قدر الله سبحانه وتعالى ، وقد أكثر العلماء من التصنيف فيه ، ومن أحسن المصنفات فيه وأكثرها فوائد : كتاب الحافظ الفقيه أبي بكر البيهقي رضي الله عنه ، وقد قرر أئمتنا من المتكلمين ذلك أحسن تقرير بدلائلهم القطعية السمعية والعقلية ، والله أعلم .

قوله : (فوق لنا عبد الله بن عمر) هو بضم الواو وكسر الفاء المشددة قال : صاحب « التحرير » : معناه : جعل وفقاً لنا ، وهو من الموافقة التي هي كالاتحام ، يقال : أتانا لتيفاق الهلال وميفاقه ، أي حين أهل لأقبله ولابعده ، وهي لفظة تدل على صدق الاجتماع والالتئام وفي مسند أبي يعلى الموصلي : فوافق لنا . بزيادة ألف . والموافقة : المصادفة قوله : (فاكتفته أنا وصاحبي) يعني صرنا في ناحيته ، ثم فسره فقال : (أحداً عن يمينه والآخر عن شماله) وكفا الطائر : جناحه ، وفي هذا تنبيه على أدب الجماعة في مشيهم مع فضلهم ، وهو أنهم يكتنفونه ويحفون به . قوله : (فظننت أن صاحبي سيكل

صَاحِبِي سَيِّكُلُ الْكَلَامِ إِلَيَّ . فَقُلْتُ : أبا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! إِنَّهُ قَدْ ظَهَرَ قَبْلَنَا نَاسٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ وَيَتَّقُرُونَ الْعِلْمَ . وَذَكَرَ مِنْ شَأْنِهِمْ وَأَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ لَاقِدَرَ . وَأَنَّ الْأَمْرَ أُتْفُ . قَالَ : فَإِذَا لَقَيْتَ أَوْلَئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنِّي بَرِيءٌ مِنْهُمْ ، وَأَنَّهُمْ بُرَاءٌ مِنِّي . وَالَّذِي يَخْلِفُ بِهِ

(الكلام إلى) معناه : يسكت ويفوضه إلى لإقدامي وجرأتي وبسطة لساني ، فقد جاء عنه في رواية (لأني كنت أبسط لسانا) . قوله : (ظهر قبلنا ناسٌ يقرءون القرآن ويتقرون العلم) هو بتقديم القاف على الفاء ومعناه يطلبونه ويتبعونه ، هذا هو المشهور . وقيل : معناه يجمعونه . ورواه بعض شيوخ المغاربة من طريق ابن ماهان : يتفقرون ، بتقديم الفاء وهو صحيح أيضا ، معناه يبحثون عن غامضه ، ويستخرجون خفيّه . وروى في غير مسلم يتفقون بتقديم القاف وحذف الراء وهو صحيح أيضا . ومعناه أيضا : يتبعون . قال القاضي عياض : ورأيت بعضهم قال فيه : يتقرون - بالعين - وفسره بأنهم يطلبون قعره أي غامضه وخفيّه ، ومنه «تقعر في كلامه» إذا جاء بالغيرب منه . وفي رواية أبي يعلى الموصلي يتفقرون بزيادة الهاء وهو ظاهر . وقوله : (وذكر من شأنهم) هذا الكلام من كلام بعض الرواة الذين دون «يحيى بن يعمر» ، والظاهر أنه من ابن بريدة الراوى عن يحيى بن يعمر ، يعنى وذكر ابن يعمر من حال هؤلاء ، ووصفهم بالفضيلة في العلم والاجتهاد في تحصيله والاعتناء به . قوله : (يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أئف) هو بضم الهمزة والنون ، أي مستأنف ، لم يسبق به قدر ولا علم من الله تعالى ، وإنما يعلمه بعد وقوعه ، كما قدمنا حكايته عن مذهبهم الباطل ، وهذا القول قول غلاتهم ، وليس قول جميع القدرية ، وكذب قائله ، وضل ، وافتري ، عافانا الله وسائر المسلمين . قوله : (قال - يعنى ابن عمر رضى الله عنهما - فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أنى برىء منهم وأنهم برآء منى ، والذي يخلف به عبد الله بن عمر لو أن

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ! لَوْ أَنَّ لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ ، مَا قَبَلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ . ثُمَّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ ، إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ . شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ . لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ . وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ . حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ . فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ . وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ . وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ !

لأحدهم مثل أُحُدٍ ذهبا فأنفقه ، ما قَبَلَ اللهُ منه حتى يؤمن بالقدر (هذا الذي قاله ابن عمر رضي الله عنهما ظاهر في تكفيره القدرية . قال القاضي عياض رحمه الله : هذا في القدرية الأول الذين نفوا تقدم علم الله تعالى بالكائنات . قال : والقائل بهذا كافر بلا خلاف ، وهؤلاء الذين ينكرون القدر هم الفلاسفة في الحقيقة . قال غيره : ويجوز أنه لم يرد بهذا الكلام التكفير المخرج من الملة . فيكون من قبيل كفران النعم ، إلا أن قوله : ما قبله الله منه ظاهر في التكفير فإن إحباط الأعمال إنما يكون بالكفر إلا أنه يجوز أن يقال في المسلم : لا يقبل عمله لمعصيته وإن كان صحيحا ، كما أن الصلاة في الدار المغصوبة صحيحة غير محوجة إلى القضاء عند جماهير العلماء ، بل بإجماع السلف ، وهي غير مقبولة ، فلا ثواب فيها على المختار عند أصحابنا والله أعلم . وقوله : (فأنفقه) يعني في سبيل الله تعالى أى طاعته كما جاء في رواية أخرى . قال : « نفظويه » : سمي الذهب ذهبا ؛ لأنه يذهب ولا يبقى . قوله : (لا يرى عليه أثر السفر) ضبطناه بالياء المثناة من تحت ، المضمومة ، وكذلك ضبطناه في الجمع بين الصحيحين وغيره ، وضبطه الحافظ أبو حازم العدوي هنا : نرى بالنون المفتوحة ، وكذا هو في مسند أبي يعلى الموصلي وكلاهما صحيح . قوله : (ووضع كفيه على فخذه) معناه أن الرجل الداخل وضع كفيه على فخذه نفسه ، وجلس على هيئة المتعلم ، والله أعلم

أَخْبَرَنِي عَنِ الْإِسْلَامِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ . وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ . وَتَصُومَ رَمَضَانَ . وَتُحِجَّ الْبَيْتَ ، إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » قَالَ : صَدَقْتَ . قَالَ : فَعَجِبْنَا لَهُ . يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ . قَالَ : فَأَخْبَرَنِي عَنِ الْإِيمَانِ . قَالَ : « أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ ، وَمَلَائِكَتِهِ ، وَكُتُبِهِ ، وَرُسُلِهِ ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ » قَالَ : صَدَقْتَ ، قَالَ : فَأَخْبَرَنِي عَنِ الْإِحْسَانِ . قَالَ : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ . فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ » .

قوله ﷺ : (الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله والإيمان أن تؤمن بالله إلى آخره) هذا قد تقدم بيانه وإيضاحه بما يغني عن إعادته . قوله : (فعجبنا له يسأله ويصدقفه) سبب تعجبهم أن هذا خلاف عادة السائل الجاهل ، إنما هذا كلام خبير بالمسئول عنه ، ولم يكن في ذلك الوقت من يعلم هذا غير النبي ﷺ . قوله ﷺ : (الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك) هذا من جوامع الكلم التي أوتيتها ﷺ ؛ لأننا لو قدرنا أن أحدنا قام في عبادة وهو يعاين ربه سبحانه وتعالى لم يترك شيئاً مما يقدر عليه من الخضوع والخشوع وحسن السمات ، واجتماعه بظاهره وباطنه على الاعتناء بتتميمها على أحسن وجوهها إلا أتى به ، فقال ﷺ : اعبد الله في جميع أحوالك كعبادتك في حال العيان ، فإن التتميم المذكور في حال العيان إنما كان لعلم العبد باطلاع الله سبحانه وتعالى عليه ، فلا يقدم العبد على تقصير في هذا الحال ؛ للاطلاع عليه . وهذا المعنى موجود مع عدم رؤية العبد ، فينبغي أن يعمل بمقتضاه ، فمقصود الكلام : الحث على الإخلاص في العبادة ومراقبة العبد ربه تبارك وتعالى في إتمام الخشوع

قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ . قَالَ « مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنْ السَّائِلِ » قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَتِهَا قَالَ : « أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا .

والخضوع وغير ذلك ، وقد ندب أهل الحقائق إلى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعا من تلبسه بشيء من النقائص احتراماً لهم واستحياء منهم ، فكيف بمن لا يزال الله تعالى مطلعاً عليه في سره وعلانيته ؟ . قال القاضي عياض رحمه الله : وهذا الحديث قد اشتمل على شرح جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الإيمان وأعمال الجوارح ، وإخلاص السرائر ، والتحفظ من آفات الأعمال ، حتى إن علوم الشريعة كلها راجعة إليه ومتشعبة منه . قال : وعلى هذا الحديث وأقسامه الثلاثة أَلَفْنَا كتابنا الذي سميناه « بالمقاصد الحسان فيما يلزم الإنسان » إذ لا يشد شيء من الواجبات والسنن والרגائب والمحظورات والمكروهات عن أقسامه الثلاثة والله أعلم . قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (ما المسئول عنها بأعلم من السائل) فيه أنه ينبغي للعالم والمفتي وغيرهما إذا سئل عما لا يعلم أن يقول : لا أعلم ، وأن ذلك لا ينقصه بل يُستدل به على ورعه وتقواه ووفور علمه ، وقد بسطت هذا بدلائله وشواهدة وما يتعلق به في مقدمة « شرح المذهب » المشتملة على أنواع من الخير ، لا بد لطالب العلم من معرفة مثلها وإدامة النظر فيه ، والله أعلم . قوله : (فأخبرني عن أماراتها) هو بفتح الهمزة والأمانة والأمار بإثبات الهاء وحذفها هي العلامة . قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (أن تلد الأمة ربتها) وفي الرواية الأخرى : (ربها) على التذكير ، وفي الأخرى : (بعلمها) وقال : (يعنى السَّرَّارى) ومعنى (ربها) و (ربتها) سيدها ومالكها، وسيدتها ومالكها . قال الأكثرون من العلماء : هو إخبار عن كثرة السرارى وأولادهن ؛ فإن ولدها من سيدها بمنزلة سيدها ؛ لأن مال الإنسان صائر إلى ولده ، وقد يتصرف فيه في الحال تصرف المالكين ، إما بتصريح أبيه له بالإذن ، وإما بما يعلمه بقرينة الحال أو عُرف الاستعمال . وقيل معناه : إن الإمام يلدن الملوك ،

وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ ، الْعَالَةَ ، رِعَاءَ الشَّاءِ ، يَتَطَاوُلُونَ فِي

فتكون أمه من جملة رعيته ، وهو سيدها وسيد غيرها من رعيته . وهذا قول إبراهيم الحرابي . وقيل معناه : أنه تفسد أحوال الناس فيكثر بيع أمهات الأولاد في آخر الزمان ، فيكثر تردها في أيدي المشتريين ، حتى يشتريها ابنها ولا يدري . ويحتمل على هذا القول أن لا يختص هذا بأمهات الأولاد . فإنه متصور في غيرهن ، فإن الأمة تلد ولدا حرا من غير سيدها بشبهة أو ولدا رقيقا بنكاح أوزنا ، ثم تباع الأمة في الصورتين يباعا صحيحا وتدور في الأيدي حتى يشتريها ولدا ، وهذا أكثر وأعم من تقديره في أمهات الأولاد . وقيل في معناه غير ما ذكرناه ، ولكنها أقوال ضعيفة جدا ، أو فاسدة ؛ فتركها . وأما بعلها فالصحيح في معناه : أن البعل هو المالك أو السيد ، فيكون بمعنى ربها على ما ذكرناه . قال أهل اللغة : بعل الشيء ربه ومالكة . وقال ابن عباس رضي الله عنهما والمفسرون في قوله سبحانه وتعالى ﴿ أتدعون بعلا ﴾ أى ربًا . وقيل : المراد بالبعل في الحديث : الزوج ، ومعناه نحو ما تقدم أنه يكثر بيع السراري حتى يتزوج الإنسان أمه وهو لا يدري . وهذا أيضا معنى صحيح إلا أن الأول أظهر ؛ لأنه إذا أمكن حمل الروایتين في القضية الواحدة على معنى واحد كان أولى ، والله أعلم . واعلم أن هذا الحديث ليس فيه دليل على إباحة بيع أمهات الأولاد ، ولا منع بيعهن وقد استدل إمامان من كبار العلماء به على ذلك ، فاستدل أحدهما على الإباحة والآخر على المنع ، وذلك عجب منهما ، وقد أنكر عليهما ؛ فإنه ليس كل ما أخبر صلى الله عليه وسلم بكونه من علامات الساعة يكون محرما أو مذموما ، فإن تناول الرعاء في البنيان ، وفشو المال وكون خمسين امرأة لهنَّ قيم واحد ، ليس بحرام بلا شك ، وإنما هذه علامات . والعلامة لا يشترط فيها شيء من ذلك ، بل تكون بالخير والشر ، والمباح والمحرم ، والواجب وغيره ، والله أعلم . قوله صلى الله عليه وسلم : (وأن ترى الحفاة العرأة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان) أما العالة فهم الفقراء ، والعائل الفقير ،

الْبُنْيَانِ . قَالَ : ثُمَّ انْطَلَقَ . فَلَبِثْتُ مَلِيًّا . ثُمَّ قَالَ لِي : « يَا عُمَرُ ! أَتَدْرِي مَنْ السَّائِلُ ؟ » قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « فَإِنَّهُ جَبْرِيلُ . أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ » .

والعيلة الفقر ، وعال الرجل يعيل عيلة أى افتقر . والرعاء بكسر الراء وبالمد . ويقال فيهم : رعاة بضم الراء وزيادة الهاء بلا مد ، ومعناه : أن أهل البادية وأشباههم من أهل الحاجة والفاقة تُبسط لهم الدنيا حتى يتباهون فى البيان والله أعلم . قوله : (فلبث مليا) هكذا ضبطناه (لبث) آخره ثاء مثلثة من غير تاء ، وفى كثير من الأصول المحققة (لبثت) بزيادة تاء المتكلم وكلاهما صحيح . وأما (مليا) بتشديد الياء فمعناه : وقتا طويلا ، وفى رواية أبى داود والترمذى أنه قال ذلك بعد ثلاث ، وفى « شرح السنة » للبعوى بعد الثالثة . وظاهر هذا أنه بعد ثلاث ليال . وفى ظاهر هذا مخالفة لقوله فى حديث أبى هريرة بعد هذا (ثم أدبر الرجل فقال رسول الله ﷺ : « رُدُّوا عَلَيَّ الرَّجُلَ » فَأَخَذُوا لِيَرُدُّوه فلم يروا شيئا ، فقال النبى ﷺ : « هذا جبريل ») فيحتمل الجمع بينهما أن عمر رضى الله عنه لم يحضر قول النبى ﷺ لهم فى الحال ، بل كان قد قام من المجلس فأخبر النبى ﷺ الحاضرين فى الحال ، وأخبر عمر رضى الله عنه بعد ثلاث ، إذ لم يكن حاضرا وقت إخبار الباقيين ، والله أعلم .

قوله ﷺ : (هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم) فيه أن الإيمان والإسلام والإحسان تسمى كلها دينا . واعلم أن هذا الحديث يجمع أنواعا من العلوم والمعارف والآداب واللطائف ، بل هو أصل الإسلام ، كما حكيناه عن القاضى عياض ، وقد تقدم فى ضمن الكلام فيه جُمْلٌ من فوائده ، ومما لم نذكره من فوائده أن فيه أنه ينبغى لمن حضر مجلس العالم إذا علم بأهل المجلس حاجة إلى مسألة لا يسألون عنها أن يسأل هو عنها ؛ ليحصل الجواب للجميع ، وفيه أنه ينبغى للعالم أن يرفق بالسائل ويدنيه منه ليتمكن من سؤاله ، غير هائب

٢ - (...) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ الْغُبَرِيِّ ، وَأَبُو كَامِلِ الْجَحْدَرِيُّ ، وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ قَالُوا : حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ مَطْرِ الْوَرَّاقِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ ؛ قَالَ : لَمَّا تَكَلَّمْتُ مَعْبُدًا بِمَا تَكَلَّمْتُ بِهِ فِي شَأْنِ الْقَدْرِ ، أَنْكَرْنَا ذَلِكَ . قَالَ فَحَجَجْتُ أَنَا وَحَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَمِيرِيُّ حِجَّةً . وَسَاقُوا الْحَدِيثَ . بِمَعْنَى حَدِيثِ كَهْمَسٍ وَإِسْنَادِهِ . وَفِيهِ بَعْضُ زِيَادَةٍ وَنُقْصَانٍ أُخْرَفَ .

* * *

٣ - (...) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ . حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانُ . حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ غِيَاثٍ . حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ ، عَنْ

ولا منقبض ، وأنه ينبغي للسائل أن يرفق في سؤاله ، والله أعلم . قوله : (حدثني محمد بن عبيد الغبيري وأبو كامل الجحدرى وأحمد بن عبدة) أما الغبيري فبضم الغين المعجمة ، وفتح الموحدة ، وقد تقدم بيانه واضحا في أول مقدمة الكتاب . والجحدرى اسمه الفضيل بن حسين وهو بفتح الجيم ، وبعدها حاء ساكنة ، وتقدم أيضا بيانه في المقدمة ، وعبدة بإسكان الباء ، وقد تقدم في الفصول بيان عبدة وعبيدة ، وفي هذا الإسناد مطرُ الورَّاقِ : هو مطر بن طهمان ، أبو رجاء الخراساني ، سكن البصرة ، كان يكتب المصاحف فقيلا له : الوراق . قوله : (فحججنا حجة) هي بكسر الحاء وفتحها ، لغتان فالكسر هو المسموع من العرب ، والفتح هو القياس كالضربة وشبهها ، كذا قاله أهل اللغة . قوله : (عثمان بن غياث) هو بالغين المعجمة . وحجاج بن الشاعر هو حجاج بن يوسف بن حجاج الثقفي ، أبو محمد البغدادي ، وقد تقدم في أوائل الكتاب بيانه ، واتفاقه مع الحجاج بن يوسف الوالى الظالم المعروف وافتراقه .

يَحْيَىٰ بْنِ يَعْمَرَ ، وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؛ قَالَ : لَقِينَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ . فَذَكَرْنَا الْقَدْرَ وَمَا يَقُولُونَ فِيهِ . فَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ كَنَحْوِ حَدِيثِهِمْ . عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَفِيهِ شَيْءٌ مِنْ زِيَادَةٍ ، وَقَدْ نَقَصَ مِنْهُ شَيْئًا .

* * *

٤ - (...) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ . حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ . حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ يَحْيَىٰ بْنِ يَعْمَرَ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، عَنْ عُمَرَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ .

* * *

٥ - (٩) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ . جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عَلِيَّةَ . قَالَ زُهَيْرٌ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ ، عَنْ

وفي الإسناد يونس ، وقد تقدم فيه ست لغات ضم النون وكسرها وفتحها مع الهمز فيهن وتركه .

وفي الإسناد الآخر أبو بكر بن أبي شيبة ، وإسماعيل بن عليّة وهو إسماعيل بن إبراهيم في الطريق الأخرى ، وقد تقدم بيانه وبيان حال أبي بكر بن أبي شيبة وحال أخيه عثمان وأبيهما محمد وجدهما أبي شيبة إبراهيم وأخيها القاسم ، وأن اسم أبي بكر : عبد الله والله أعلم .

وفي هذا الإسناد أبو حيان عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي ، فأبو حيان بالمشاة تحت ، واسمه يحيى بن سعيد بن حيان التيمي ، تيم الرباب الكوفي . وأما أبو زرعة فاسمه : هرم ، وقيل : عمرو بن عمرو ، وقيل

أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا بَارِزًا لِلنَّاسِ فَأَتَاهُ رَجُلٌ . فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ « أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَلِقَائِهِ وَرُسُلِهِ وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ الْآخِرِ » . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ : « الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكَ

عبيد الله ، وقيل : عبد الرحمن . قوله : (كان رسول الله ﷺ يوماً بارزاً) أى ظاهراً ، ومنه قول الله تعالى : ﴿ وترى الأرض بارزة ﴾ ﴿ وبرزوا لله جميعاً ﴾ ﴿ وبرزت الجحيم ﴾ ﴿ ولما برزوا لجالوت ﴾ . قوله ﷺ : (أن تؤمن بالله ولقائه وأن تؤمن بالبعث الآخر) هو بكسر الخاء ، واختلف في المراد بالجمع بين الإيمان بلقاء الله تعالى والبعث ، فقيل : اللقاء يحصل بالانتقال إلى دار الجزاء ، والبعث بعده عند قيام الساعة . وقيل : اللقاء ما يكون بعد البعث عند الحساب ثم ليس المراد باللقاء رؤية الله تعالى ، فإن أحداً لا يقطع لنفسه برؤية الله تعالى ؛ لأن الرؤية مختصة بالمؤمنين ، ولا يدرى الإنسان بماذا يختم له وأما وصف البعث بالآخر فقيل هو : مبالغة في البيان والإيضاح ، وذلك لشدة الاهتمام به . وقيل : سببه أن خروج الإنسان إلى الدنيا بعث من الأرحام ، وخروجه من القبر للحشر بعث من الأرض ، فقيد البعث بالآخر ليميز والله أعلم . قوله ﷺ : (الإسلام أن تعبد الله ، لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة إلى آخره) أما العبادة فهي الطاعة مع خضوع فيحتمل أن يكون المراد بالعبادة هنا معرفة الله تعالى والإقرار بوحدانيته ، فعلى هذا يكون عطف الصلاة ، والصوم ، والزكاة عليها لإدخالها في الإسلام ، فإنها لم تكن دخلت في العبادة ، وعلى هذا إنما اقتصر على هذه الثلاث لكونها من أركان الإسلام وأظهر شعائره ، والباقي ملحق بها . ويحتمل أن يكون المراد بالعبادة الطاعة مطلقاً ، فيدخل جميع وظائف الإسلام فيها ، فعلى هذا يكون عطف الصلاة وغيرها من باب ذكر الخاص بعد العام ، تنبيهاً على شرفه ومزيته ، كقوله تعالى : ﴿ وإذا أخذنا من

بِهِ شَيْئًا . وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ . وَتُؤَدَّى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ .
وَتَصُومَ رَمَضَانَ » . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا الْإِحْسَانُ ؟ قَالَ : « أَنْ
تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ . فَإِنَّكَ إِنْ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ » . قَالَ :

النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح ﴿﴾ ونظائره . وأما قوله ﷺ : (لا تشرك
به) فإنما ذكره بعد العبادة ؛ لأن الكفار كانوا يعبدونه سبحانه وتعالى في
الصورة ، ويعبدون معه أوثانا يزعمون أنها شركاء ، فنفي هذا ، والله أعلم .
قوله ﷺ : (وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤدي الزكاة المفروضة ، وتصوم
رمضان) أما تقييد الصلاة بالمكتوبة ؛ فلقوله تعالى : ﴿﴾ إن الصلاة كانت على
المؤمنين كتابا موقوتا ﴿﴾ وقد جاء في أحاديث وصفها بالمكتوبة ؛ كقوله ﷺ :
« إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » ، : « أفضل الصلاة بعد المكتوبة
صلاة الليل » ، : « خمس صلوات كتبهن الله » وأما تقييد الزكاة بالمفروضة
وهي المقدره فقليل : احتراز من الزكاة المعجلة قبل الحول ؛ فإنها زكاة وليست
مفروضة . وقيل : إنما فرق بين الصلاة والزكاة في التقييد لكرهية تكرير اللفظ
الواحد ، ويحتمل أن يكون تقييد الزكاة بالمفروضة للاحتراز عن صدقة التطوع ؛
فإنها زكاة لغوية . وأما معنى إقامة الصلاة فقليل فيه قولان : أحدهما أنه إدامتها
والمحافظة عليها والثاني إتمامها على وجهها . قال : أبو علي الفارسي : والأول
أشبه . قلت : وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال : « اعتدلوا في
الصفوف ؛ فإن تسوية الصف من إقامة الصلاة » معناه ، والله أعلم : من إقامتها
المأمور بها في قوله تعالى : ﴿﴾ وأقيموا الصلاة ﴿﴾ وهذا يرجح القول الثاني ،
والله أعلم .

وأما قوله ﷺ : (وتصوم رمضان) ففيه حجة لمذهب الجماهير ، وهو
الختار الصواب أنه لا كراهة في قول رمضان من غير تقييد بالشهر ، خلافا لمن
كرهه وستأتى المسألة في كتاب الصيام إن شاء الله تعالى موضحة بدلائلها

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَتَى السَّاعَةُ ؟ قَالَ : « مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ . وَلَكِنْ سَأَحَدُّثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَّةُ رَبَّهَا فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا . وَإِذَا كَانَتِ الْعُرَاةُ الْحُفَاةُ رُعُوسَ النَّاسِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا . وَإِذَا تَطَاوَلَ رِعَاءُ الْبَهْمِ فِي الْبُنْيَانِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا . فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ » ثُمَّ تَلَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَادَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ . [٣١ - سورة لقمان ، آية ٣٤] .

قَالَ : ثُمَّ أَذْبَرَ الرَّجُلُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « رُدُّوا عَلَيَّ الرَّجُلَ » فَأَخَذُوا لِيَرُدُّوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « هَذَا جَبْرِيلُ . جَاءَ لِيُعَلِّمَ النَّاسَ دِينَهُمْ » .

وشواهدها والله أعلم . قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (سأحدثك عن أشراطها) هي بفتح الهمزة ، واحدها شَرَطٌ ، بفتح الشين والراء ، والأشراط : العلامات . وقيل مقدماتها . وقيل : صغار أمورها قبل تمامها ، وكله متقارب . قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (وإذا تطاول رعاء البهيم) هو بفتح الباء ، وإسكان الهاء ، وهي الصغار من أولاد الغنم الضأن والمعز جميعا ، وقيل : أولاد الضأن خاصة ، واقتصر عليه الجوهرى فى صحاحه ، والواحدة بهمة قال الجوهرى : وهى تقع على المذكر والمؤنث . والسخال أولاد المعزى . قال : فإذا جمعت بينهما قلت : بهام وبهم أيضا . وقيل : إن البهيم يختص بأولاد المعز ، وإليه أشار القاضى عياض بقوله : وقد يختص بالمعز ، وأصله كل ما استبهم عن الكلام ، ومنه البهيمة ، ووقع فى رواية البخارى : « رعاء الإبل البهيم » بضم الباء . وقال القاضى عياض رحمه الله :

٦ - (...) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ . حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ بَشِيرٍ . حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانَ التَّمِيمِيُّ ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ ، مِثْلَهُ غَيْرَ أَنْ
فِي رَوَايَتِهِ « إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَّةُ بَعْلَهَا » يَعْنِي السَّرَارِيَّ .

* * *

٧ - (١٠) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ . حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ عُمَارَةَ
(وَهُوَ ابْنُ الْقَعْقَاعِ) ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « سَلُونِي » فَهَابُوهُ أَنْ يَسْأَلُوهُ . فَجَاءَ رَجُلٌ

ورواه بعضهم بفتحها ، ولا وجه له مع ذكر الإبل . قال ورويناه برفع الميم
وجرّها ، فمن رفع جعله صفة للرعاء أى أنهم سود ، وقيل : لاشيء لهم . وقال
الخطابى : هو جمع بهم ، وهو المجهول الذى لا يعرف . ومنه أبهم الأمر . ومن جر
الميم جعله صفة للإبل أى السود لرداءتها ، والله أعلم . قوله : (يعنى السراري)
هو بتشديد الياء ويجوز تخفيفها ، لغتان معروفتان ، الواحدة سرية بتشديد
لاغير . قال ابن السكيت فى إصلاح المنطق : كل ماكان واحده مشدداً من
هذا النوع جاز فى جمعه التشديد والتخفيف . والسرية : الجارية المتخذة
للوطء ، مأخوذة من السرّ ، وهو النكاح . قال الأزهرى : السرية فعلية ، من
السر وهو النكاح . قال : وكان أبو الهيثم يقول : السر : السرور . فقيل لها :
سرية ؛ لأنها سرور مالكها . قال الأزهرى : وهذا القول أحسن والأول أكثر .
قوله : (عن عمارة وهو ابن القعقاع) فعمارة بالضم ، والقعقاع بفتح القاف
الأولى ، وقوله : (وهو ابن) قد قدمنا بيان فائدته فى الفصول ، وفى المقدمة ،
وأنه لم يقع فى الرواية نسبه ، فأراد بيانه بحيث لايزيد فى الرواية على ماسمع ،
والله أعلم .

قوله ﷺ : (سلونى) هذا ليس بمخالف للنهى عن سؤاله ، فإن هذا

فَجَلَسَ عِنْدَ رُكْبَتَيْهِ . فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا الْإِسْلَامُ ؟ قَالَ : « لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا . وَتُقِيمِ الصَّلَاةَ . وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ . وَتَصُومَ رَمَضَانَ » قَالَ : صَدَقْتَ . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا الْإِيمَانُ ؟ قَالَ : « أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ ، وَمَلَائِكَتِهِ ، وَكِتَابِهِ ، وَلِقَائِهِ ، وَرُسُلِهِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْبَعْثِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ كُلِّهِ » قَالَ : صَدَقْتَ . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا الْإِحْسَانُ ؟ قَالَ : « أَنْ تَحْشَى اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ . فَإِنَّكَ إِنْ لَا تُكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ » قَالَ : صَدَقْتَ . قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ ؟ قَالَ : « مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ . وَسَأُحَدِّثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا . إِذَا رَأَيْتِ الْمَرْأَةَ تَلِدُ رَبِّهَا فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا . وَإِذَا رَأَيْتِ الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الصَّمَّ الْبِكْمَ مُلُوكَ الْأَرْضِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا . وَإِذَا رَأَيْتِ رِعَاءَ الْبَهْمِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا . فِي خَمْسٍ مِنَ الْعَيْبِ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ » . ثُمَّ قَرَأَ : إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ . [٣١ - سورة لقمان ، آية ٣٤] .

قَالَ : ثُمَّ قَامَ الرَّجُلُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « رُدُّوهُ عَلَيَّ » فَالْتَمَسَ فَلَمْ يَجِدُوهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « هَذَا جَبْرِيلُ أَرَادَ

المأمور به هو فيما يحتاج إليه ، وهو موافق لقول الله تعالى ﴿ فاسألوا أهل الذكر ﴾ . قوله ﷺ : (وإذا رأيت الحفاة العراة الصم البكم ملوك الأرض فذاك من أشراطها) المراد بهم الجهلة السفلة الرعاع ، كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ صم بكم عمى ﴾ أى لم ينتفعوا بجوارحهم هذه ، فكأنهم عدموها ، هذا

أَنْ تَعْلَمُوا . إِذْ لَمْ تَسْأَلُوا .

* * *

(٢) باب بيان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام

٨ - (١١) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ جَمِيلٍ بْنُ طَرِيفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيُّ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ (فِيمَا قَرَىءَ عَلَيْهِ) ، عَنْ أَبِي سَهْلٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، أَنَّهُ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ يَقُولُ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ . نَأْتِرُ الرَّأْسَ . نَسْمَعُ دَوَى

هو الصحيح في معنى الحديث ، والله أعلم . قوله ﷺ (هذا جبريل أراد أن تعلموا إذ لم تسألوا) ضبطناه على وجهين : أحدهما (تعلموا) بفتح التاء والعين وتشديد اللام أى تتعلموا . والثاني تعلموا بإسكان العين ، وهما صحيحان ، والله أعلم .

باب بيان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام

فيه قتيبة بن سعيد الثقفي ، اختلف فيه ، فقيل : قتيبة اسمه ، وقيل : بل هو لقب . واسمه : عليّ قاله أبو عبد الله بن منده . وقيل : اسمه يحيى . قاله ابن عدى . وأما قوله : (الثقفي) فهو مولاهم ، قيل : إن جده « جميلا » كان مولى للحجاج بن يوسف الثقفي . وفيه أبو سهيل عن أبيه . اسم أبي سهيل نافع بن مالك بن أبي عامر الأصبحي ونافع عم مالك بن أنس الإمام ، وهو تابعي سمع أنس بن مالك . قوله : (رجل من أهل نجد نأثر الرأس) هو برفع (نأثر) صفة لرجل ، وقيل : يجوز نصبه على الحال ، ومعنى (نأثر الرأس) قائم شعره منتفشه . وقوله : (نسمع دوى صوتة ولانفقه ما يقول) روى نسمع ونفقه - بالنون المفتوحة فيهما - وروى بالياء المثناة من تحت ، المضمومة فيهما . والأول هو الأشهر الأكثر الأعراف . وأما (دوى صوتة)

صَوْتِهِ وَ لَا نَفَقَهُ مَا يَقُولُ . حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَإِذَا هُوَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِسْلَامِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ » فَقَالَ : هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُنَّ ؟ قَالَ : « لَا . إِلَّا أَنْ تَطَّوَعَ . وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ » فَقَالَ : هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُ ؟ فَقَالَ : « لَا . إِلَّا أَنْ تَطَّوَعَ » وَذَكَرَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الزَّكَاةَ . فَقَالَ : هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا ؟ قَالَ : « لَا . إِلَّا أَنْ تَطَّوَعَ » قَالَ ، فَأَذَبَرَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَقُولُ : وَاللَّهِ ! لَا أَزِيدُ عَلَيَّ هَذَا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ » .

فهو بُعْثُهُ في الهواء ، ومعناه : شدة صوت لا يفهم ، وهو بفتح الدال ، وكسر الواو ، وتشديد الياء ، هذا هو المشهور وحكى صاحب « المطالع » فيه : ضم الدال أيضا . قوله : (هل عليّ غيرها قال لا إلا أن تطوع) المشهور فيه (تطوع) بتشديد الطاء على إدغام إحدى التاءين في الطاء . وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى : هو محتمل للتشديد والتخفيف على الحذف . قال أصحابنا وغيرهم من العلماء : قوله ﷺ : « إلا أن تطوع » استثناء منقطع ، ومعناه لكن يستحب لك أن تطوع ، وجعله بعض العلماء استثناء متصلًا ، واستدلوا به على أن من شرع في صلاة نفل ، أو صوم نفل . وجب عليه إتمامه ، ومذهبنا أنه يستحب الإتمام ولا يجب والله أعلم . قوله : (فأذبر الرجل وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص ؛ فقال رسول الله ﷺ : أفلح إن صدق) قيل : هذا الفلاح راجع إلى قوله : لا أنقص خاصة ، والأظهر أنه عائد إلى المجموع بمعنى أنه إذا لم يزد ولم ينقص كان مفلحاً ، لأنه أتى بما عليه ، ومن أتى بما عليه فهو مفلح ، وليس في هذا أنه إذا أتى بزائد لا يكون مفلحاً ؛ لأن هذا مما يعرف بالضرورة فإنه إذا أفلح بالواجب ، فلأن

يفلح بالواجب والمندوب أولى ، فإن قيل : كيف قال لا أزيد على هذا وليس في هذا الحديث جميع الواجبات ولا المنهيات الشرعية ولا السنن المندوبات ؟ فالجواب : أنه جاء في رواية البخارى في آخر هذا الحديث زيادة توضح المقصود . قال : فأخبره رسول الله ﷺ بشرائع الإسلام فأدبر الرجل وهو يقول : والله لأزيد ولا أنقص . مما فرض الله تعالى على شيئا . فعلى عموم قوله : (بشرائع الإسلام) وقوله : (مما فرض الله على) يزول الإشكال في الفرائض . وأما النوافل فقيل يحتمل أن هذا كان قبل شرعها ، وقيل يحتمل أنه أراد لا أزيد في الفرض بتغيير صفته ، كأنه يقول : لا أصلى الظهر خمسا ، وهذا تأويل ضعيف ، ويحتمل أنه أراد أنه لا يصلى النافلة مع أنه لا يخل بشيء من الفرائض ، وهذا مفلح بلا شك ، وإن كانت مواظبته على ترك السنن مذمومة ، وترد بها الشهادة إلا أنه ليس بعاص ، بل هو مفلح ناجح ، والله أعلم . واعلم أنه لم يأت في هذا الحديث ذكر الحج ، ولا جاء ذكره في حديث جبريل من رواية أبى هريرة ، وكذا غير هذا من هذه الأحاديث ، لم يذكر في بعضها الصوم ، ولم يذكر في بعضها الزكاة ، وذكر في بعضها صلة الرحم ، وفي بعضها أداء الخمس ، ولم يقع في بعضها ذكر الإيمان ، فتفاوتت هذه الأحاديث في عدد إحصال الإيمان زيادةً ونقصاً ، وإثباتاً وحذفاً ، وقد أجاب القاضى عياض وغيره رحمهم الله عنها بجواب ، لحصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى وهذب فقال : « ليس هذا باختلاف صادر من رسول الله ﷺ ، بل هو من تفاوت الرواة في الحفظ والضبط ، فمنهم من قصر ، فاقصر على ما حفظه ، فأداه ولم يتعرض لما زاده غيره بنفى ولا إثبات ، وإن كان اقتصاره على ذلك يُشعر بأنه الكل فقد بان بما أتى به غيره من الثقات أن ذلك ليس بالكل ، وأن اقتصاره عليه كان لقصور حفظه عن تمامه ، ألا ترى حديث النعمان بن قوفل الآتى قريبا ،

٩ - (...) حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ . جَمِيعاً عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِي سُهَيْلٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ طَلْحَةَ ابْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . بِهَذَا الْحَدِيثِ . نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ . غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « أَفْلَحَ ، وَأَبِيهِ ، إِنْ صَدَقَ » أَوْ « دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَأَبِيهِ ، إِنْ صَدَقَ » .

اختلفت الروايات في خصاله ، بالزيادة والنقصان مع أن راوى الجميع راوٍ واحد ، وهو جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ، في قضية واحدة ؟ ، ثم إن ذلك لا يمنع من إيراد الجميع في الصحيح ، لما عرف في مسألة زيادة الثقة من أتا قبلها . هذا آخر كلام الشيخ وهو تقرير حسن ، والله أعلم .

قوله ﷺ : (أفلح وأبيه إن صدق) هذا مما جرت عاداتهم أن يسألوا عن الجواب عنه ، مع قوله ﷺ : « من كان حالفاً فليحلف بالله » ، وقوله ﷺ : « إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم » . وجوابه أن قوله ﷺ : « أفلح وأبيه » ليس هو حلفاً ، وإنما هو كلمة جرت عادة العرب أن تُدخلها في كلامها غير قاصدة بها حقيقة الحلف . والنهي إنما ورد فيمن قصد حقيقة الحلف ، لما فيه من إعظام المحلوف به ومضاهاته به الله سبحانه وتعالى ، وهذا هو الجواب المرضي . وقيل : يحتمل أن يكون هذا قبل النهي عن الحلف بغير الله تعالى . والله أعلم . وفي هذا الحديث أن الصلاة التي هي ركن من أركان الإسلام التي أطلقت في باقي الأحاديث ، هي الصلوات الخمس ، وأنها في كل يوم وليلة ، على كل مكلف بها ، وقولنا (بها) احتراز من الحائض والنفساء ؛ فإنها مكلفة بأحكام الشرع إلا الصلاة وما ألحق بها مما هو مقرر في كتب الفقه . وفيه أن وجوب صلاة الليل منسوخ في حق الأمة ، وهذا مجمع عليه . واختلف قول الشافعي رحمه الله في نسخه في حق رسول الله ﷺ ، والأصح نسخه . وفيه

(٣) باب السؤال عن أركان الإسلام

١٠ - (١٢) حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ بُكَيْرٍ النَّاقِدُ . حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ أَبُو النَّضْرِ . حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ؛ قَالَ : نُهِينَا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ . فَكَانَ يُعْجِبُنَا أَنْ يَجِيءَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ . الْعَاقِلُ . فَيَسْأَلُهُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ . فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ . فَقَالَ :

أن صلاة الوتر ليست بواجبة وأن صلاة العيد أيضا ليست بواجبة ، وهذا مذهب الجماهير . وذهب أبو حنيفة رحمه الله وطائفة إلى وجوب الوتر . وذهب أبو سعيد الأصبخري من أصحاب الشافعي إلى أن صلاة العيد فرض كفاية . وفيه أنه لا يجب صوم عاشوراء ولا غيره سوى رمضان ، وهذا مجمع عليه . واختلف العلماء : هل كان صوم عاشوراء واجبا قبل إيجاب رمضان أم كان الأمر به ندبا ؟ وهما وجهان لأصحاب الشافعي : أظهرهما لم يكن واجبا ، والثاني كان واجبا . وبه قال أبو حنيفة رحمه الله . وفيه أنه ليس في المال حق سوى الزكاة على من ملك نصابا . وفيه غير ذلك والله أعلم .

(٣) باب السؤال عن أركان الإسلام

فيه حديث أنس رضي الله عنه . قال : « نهينا أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء ، فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل ، فيسأله ونحن نسمع ، فجاء رجل من أهل البادية فقال : يا محمد ! أتانا رسولك فزعم لنا أنك تزعم أن الله تعالى أرسلك قال : صدق » إلى آخر الحديث . قوله : (نهينا أن نسأل) يعني سؤال مالا ضرورة إليه ، كما قدمنا بيانه قريبا في الحديث الآخر . (سلوني) أي عما تحتاجون إليه . وقوله : (الرجل من أهل البادية) يعني من لم يكن بلغه النهي عن السؤال . قوله : (العاقل) لكونه أعرف بكيفية السؤال وآدابه ، والمهم منه وحسن المراجعة ؛ فإن هذه أسباب عظم الانتفاع

يَا مُحَمَّدُ ! أَتَانَا رَسُولُكَ . فَرَعَمَ لَنَا أَنْتَ تَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَكَ ؟
قَالَ : « صَدَقَ » قَالَ : فَمَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ ؟ قَالَ : « اللَّهُ » قَالَ :

بالجواب ؛ ولأن أهل البادية هم الأعراب ، ويغلب فيهم الجهل والجفاء ، ولهذا جاء في الحديث « من بدا جفا » . والبادية والبدو بمعنى وهو ما عدا الحاضرة والعمران والنسبة إليها بدوى . والبدواة الإقامة بالبادية . وهى بكسر الباء عند جمهور أهل اللغة وقال أبو زيد : هى بفتح الباء . قال ثعلب : لأعرف البدواة بالفتح إلا عن أبي زيد قوله (فقال : يا محمد !) قال العلماء : لعل هذا كان قبل النهى عن مخاطبته صلى الله عليه وسلم باسمه قبل نزول قول الله عز وجل : ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ﴾ على أحد التفسيرين ، أى لا تقولوا : يا محمد ، بل : يا رسول الله ! يانبى الله ! ويحتمل أن يكون بعد نزول الآية ، ولم تبلغ الآية هذا القائل . وقوله : (زعم رسولك أنك تزعم أن الله تعالى أرسلك . قال : صدق) فقوله : (زعم) و (تزعم) مع تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه دليل على أن (زعم) ليس مخصوصا بالكذب والقول المشكوك فيه ، بل يكون أيضا فى القول المحقق والصدق الذى لا شك فيه ، وقد جاء من هذا كثير فى الأحاديث . وعن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « زعم جبريل كذا » وقد أكثر سيبويه - وهو إمام العربية - فى كتابه - الذى هو إمام كتب العربية - من قوله : زعم الخليل ، زعم أبو الخطاب ، يريد بذلك : القول المحقق . وقد نقل ذلك جماعات من أهل اللغة وغيرهم ، ونقله أبو عمر الزاهد فى شرح « الفصيح » عن شيخه أبى العباس « ثعلب » عن العلماء باللغة من الكوفيين والبصريين ، والله أعلم .

ثم اعلم أن هذا الرجل الذى جاء من أهل البادية اسمه « ضمام بن ثعلبة » بكسر الضاد المعجمة ، كذا جاء مسمى فى رواية البخارى وغيره . قوله : (قال فمن خلق السماء ؟ قال : الله . قال : فمن خلق الأرض ؟ قال : الله .

فَمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ؟ قَالَ: «اللَّهُ» قَالَ: فَمَنْ نَصَبَ هَذِهِ الْجِبَالَ،
 وَجَعَلَ فِيهَا مَا جَعَلَ؟ قَالَ: «اللَّهُ» قَالَ: فَبِالَّذِي خَلَقَ السَّمَاءَ
 وَخَلَقَ الْأَرْضَ وَنَصَبَ هَذِهِ الْجِبَالَ. اللَّهُ أَرْسَلَكَ؟ قَالَ: «نَعَمْ»
 قَالَ: وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِنَا وَلَيْلَتِنَا.
 قَالَ: «صَدَقَ» قَالَ: فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ. اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا؟ قَالَ:
 «نَعَمْ» قَالَ: وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا زَكَاةً فِي أَمْوَالِنَا. قَالَ:

قال: فمن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل؟ قال: الله. قال: فبالذي خلق السماء وخلق الأرض ونصب هذه الجبال. الله أرسلك؟ قال: نعم. قال: وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا. قال: صدق. قال: فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا؟ قال: نعم. هذه جملة تدل على أنواع من العلم. قال صاحب «التحرير»: هذا من حسن سؤال هذا الرجل وملاحظة سياقته وترتيبه، فإنه سأل أولاً عن صانع المخلوقات من هو؟ ثم أقسم عليه به أن يصدقه في كونه رسولاً للصانع، ثم لما وقف على رسالته وعلمها أقسم عليه بحق مُرْسِلِهِ، وهذا ترتيب يفتقر إلى عقل رصين، ثم إن هذه الأيمان جرت للتأكيد وتقرير الأمر، لا لافتقاره إليها، كما أقسم الله تعالى على أشياء كثيرة. هذا كلام صاحب «التحرير». قال القاضي عياض: والظاهر أن هذا الرجل لم يأت إلا بعد إسلامه، وإنما جاء مستثبتاً ومشافهاً للنبي ﷺ والله أعلم.

وفي هذا الحديث جُمْلٌ من العلم غير ماتقدم، منها: أن الصلوات الخمس متكررة في كل يوم وليلة، وهو معنى قوله: (في يومنا وليلتنا). وأن صوم شهر رمضان يجب في كل سنة. قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله: «وفيه دلالة لصحة ماذهب إليه أئمة العلماء، من أن العوام المقلدين مؤمنون،

« صَدَقَ » قَالَ : فَبِالَّذِي أُرْسَلْتُ . اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : « نَعَمْ »
 قَالَ : وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا صَوْمَ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي سَنَتِنَا . قَالَ :
 « صَدَقَ » قَالَ : فَبِالَّذِي أُرْسَلْتُ . اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : « نَعَمْ »
 قَالَ : وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا حَجَّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا .
 قَالَ : « صَدَقَ » قَالَ ، ثُمَّ وَلَّى . قَالَ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ !
 لَا أَزِيدُ عَلَيْهِنَّ وَلَا أَنْقُصُ مِنْهِنَّ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « لئن صدق
 ليدخلن الجنة » .

* * *

١١ - (...) حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ الْعَبْدِيُّ . حَدَّثَنَا بِهِزٌ .
 حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ ؛ قَالَ : قَالَ أَنَسٌ : كُنَّا نُهَيِّنَا
 فِي الْقُرْآنِ أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَيْءٍ . وَسَاقَ الْحَدِيثَ
 بِمِثْلِهِ .

وأنه يكتفى منهم بمجرد اعتقاد الحق جزماً من غير شك وتزلزل ، خلافاً لمن
 أنكر ذلك من المعتزلة ، وذلك أنه ﷺ قرر ضمناً على ما اعتمد عليه في
 تعرف رسالته وصدقه ومجرد إخباره إياه بذلك ، ولم ينكر عليه ذلك ، ولا
 قال : يجب عليك معرفة ذلك بالنظر في معجزاتي والاستدلال بالأدلة
 القطعية . هذا كلام الشيخ . وفي هذا الحديث العمل بخبر الواحد . وفيه غير
 ذلك والله أعلم .

(٤) باب بيان الإيمان الذى يدخل به الجنة وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة

١٢ - (١٣) حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ . حَدَّثَنَا أَبِي .
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ . حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ طَلْحَةَ . قَالَ : حَدَّثَنِي
أَبُو أَيُّوبَ ؛ أَنَّ أَعْرَابِيًّا عَرَضَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي سَفَرٍ . فَأَخَذَ

باب بيان الإيمان الذى يدخل به الجنة وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة

فيه حديث أبى أيوب ، وأبى هريرة ، وجابر رضى الله عنهم . أما حديثنا
أبى أيوب ، وأبى هريرة فرواهما أيضا البخارى . وأما حديث جابر فانفرد به
مسلم . أما ألفاظ الباب : فأبو أيوب اسمه : خالد بن زيد الأنصارى ،
وأبو هريرة : عبد الرحمن بن صخر على الأصح من نحو ثلاثين قولاً ، وقد تقدم
بيانه بزيادات فى مقدمة الكتاب . قول مسلم رحمه الله تعالى : (حدثنا محمد
ابن عبد الله بن نمير ، ثنا أبى ثنا عمرو بن عثمان ثنا موسى بن طلحة ، حدثنى
أبو أيوب ، وفى الطريق الآخر : حدثنى محمد بن حاتم وعبد الرحمن بن بشر
قالا : ثنا بهز قال : ثنا شعبة قال : ثنا محمد بن عثمان بن عبد الله بن موهب
وأبوه عثمان : أنهما سمعا موسى بن طلحة) هكذا هو فى جميع الأصول فى الطريق
الأول : عمرو بن عثمان ، وفى الثانى محمد بن عثمان ، واتفقوا على أن الثانى
وَهُمْ وَغَلَطُوا مِنْ شُعْبَةَ ، وَأَنْ صَوَابَهُ عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ كَمَا فِي الطَّرِيقِ الْأَوَّلِ . قَالَ
الكلاباذى وجماعات لا يحصون من أهل هذا الشأن : هذا وهم من شعبة ؛
فإنه كان يسميه محمداً ، وإنما هو عمرو ، وكذا وقع على الوهم من رواية
شعبة فى كتاب الزكاة من البخارى ، والله أعلم .

ومَوْهَبٌ بفتح الميم والهاء وإسكان الواو بينهما . قوله : (أن أعرابياً) هو بفتح
الهمزة ، وهو البدوى أى الذى يسكن البادية ، وقد تقدم قريباً بيانها . قوله :

بِخِطَامٍ نَاقَتِهِ أَوْ بِزِمَامِهَا . ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَوْ يَا مُحَمَّدُ !
 أَخْبِرْنِي بِمَا يُقَرِّبُنِي مِنَ الْجَنَّةِ وَمَا يُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ . قَالَ فَكَفَّ
 النَّبِيُّ ﷺ . ثُمَّ نَظَرَ فِي أَصْحَابِهِ . ثُمَّ قَالَ : « لَقَدْ وَفَّقَ أَوْ لَقَدْ
 هُدَى » قَالَ : « كَيْفَ قُلْتَ ؟ » قَالَ : فَأَعَاد . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ :
 « تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا . وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ . وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ .
 وَتَصِلُ الرَّحِمَ . دَعِ النَّاقَةَ » .

(فأخذ بخيطام ناقته أو بزمامها) هما بكسر الخاء والزاي . قال الهروي في
 الغريبين : قال الأزهرى : الخيطام هو الذى يُخْطَمُ به البعير ، وهو أن يؤخذ
 حبلٌ من ليف . أو شعر أو كتان ، فيجعل في أحد طرفيه حلقة ، يسلك فيها
 الطرف الآخر ، حتى يصير كالحلقة ، ثم يقلد البعير ثم يثنى على مخطمه ، فإذا
 ضفر من الأدم فهو جرير ، فأما الذى يجعل في الأنف دقيقا ، فهو الزمام . هذا
 كلام الهروي عن الأزهرى . وقال صاحب « المطالع » : الزمام للإبل ماتشد
 به رؤوسها من حبل وسيرٍ ونحوه ؛ لتقاد به والله أعلم . قوله ﷺ : (لقد
 وفق هذا) قال أصحابنا المتكلمون : التوفيق خلق قدرة الطاعة ، والخذلان خلق
 قدرة المعصية . قوله ﷺ : (تعبد الله لا تشرك به شيئا) قد تقدم بيان حكمة
 الجمع بين هذين اللفظين ، وتقدم بيان المراد بإقامة الصلاة ، وسبب تسميتها
 مكتوبة ، وتسمية الزكاة مفروضة ، وبيان قوله لا أزيد ولا أنقص ، وبيان اسم
 أبى زرعة الراوى عن أبى هريرة ، وأنه هرم ، وقيل : عمرو ، وقيل :
 عبد الرحمن ، وقيل : عبيد الله . قوله ﷺ : (وتصل الرحم) أى تحسن إلى
 أقاربك ذوى رحمك ، بما تيسر على حسب حالك وجهلهم : من إنفاق ، أو
 سلام ، أو زيارة ، أو طاعتهم أو غير ذلك . وفى الرواية الأخرى : « وتصل
 ذا رحمك » وقد تقدم بيان جواز إضافة ذى إلى المفردات فى آخر المقدمة .
 وقوله ﷺ : (دع الناقة) وإنما قاله ؛ لأنه كان ممسكا بخيطامها أو زمامها ،

١٣ - (...) وحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشْرٍ ؛ قَالَا : حَدَّثَنَا بِهِزٌ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَثْمَانَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ ، وَأَبُوهُ عَثْمَانُ ؛ أَنَّهُمَا سَمِعَا مُوسَى بْنَ طَلْحَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ .

* * *

١٤ - (...) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ . أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ . ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ . حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ ، عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ ؛ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ . فَقَالَ : دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ أَعْمَلُهُ يُدْنِينِي مِنَ الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ . قَالَ « تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا . وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ . وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ . وَتَصِلُ ذَا رَحِمِكَ » فَلَمَّا أَذْبَرَ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنْ تَمَسَّكَ بِمَا أُمِرَ بِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ » . وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ : « إِنْ تَمَسَّكَ بِهِ » .

ليتمكن من سؤاله بلا مشقة ، فلما حصل جوابه قال : « دعها » . قوله : (حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق) قد تقدم بيان اسميهما في مقدمة الكتاب ، فأبو الأحوص سلام - بالتشديد - ابن سليم ، وأبو إسحاق : عمرو ابن عبد الله السبيعي . قوله ﷺ : (إن تمسك بما أمر به دخل الجنة) كذا هو في معظم الأصول المحققة ، وكذا ضبطناه (أمر) بضم الهمزة وكسر الميم ، وبه بياض موحدة مكسورة مبنية لما لم يسم فاعله ، وضبطه الحافظ أبو عامر

١٥ - (١٤) وحدثني أبو بكر بن إسحاق . حدثنا عفان .
 حدثنا وهيب . حدثنا يحيى بن سعيد ، عن أبي زرعة ، عن
 أبي هريرة ؛ أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال :
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ! ذَلَّنِي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمَلْتُهُ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ . قَالَ :
 « تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا . وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ . وَتُؤَدِّي
 الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ . وَتَصُومُ رَمَضَانَ » قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ !
 لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا شَيْئًا أَبَدًا ، وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ . فَلَمَّا وَلَّى ، قَالَ النَّبِيُّ
 ﷺ : « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَلْيَنْظُرْ إِلَيَّ
 هَذَا » .

* * *

١٦ - (١٥) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، وأبو كريب .
 وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ . قَالَا : حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ،
 عَنْ أَبِي سُفْيَانَ ، عَنْ جَابِرٍ ؛ قَالَ : أَتَى النَّبِيَّ ﷺ النُّعْمَانُ بْنُ قَوْقِلٍ

العبدري (أمرته) بفتح الهمزة وبالتاء المثناة من فوق التي هي ضمير المتكلم ،
 وكلاهما صحيح والله أعلم .

وأما ذكره ﷺ صلة الرحم في هذا الحديث ، وذكر الأوعية في حديث
 وفد عبد القيس وغير ذلك في غيرهما ، فقال القاضي عياض وغيره رحمهم الله :
 ذلك بحسب ما يخص السائل ويعنيه ، والله أعلم . وأما قوله ﷺ : (من سره
 أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا) فالظاهر منه أن النبي ﷺ
 علم أنه يوفى بما التزم ، وأنه يدوم على ذلك ويدخل الجنة . وأما قول مسلم
 في حديث جابر (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا : ثنا أبو معاوية

فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَةَ . وَحَرَمْتُ
الْحَرَامَ . وَأَحَلَلْتُ الْحَلَالَ . أَدْخُلُ الْجَنَّةَ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ
« نَعَمْ » .

* * *

١٧ - (...) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ ، وَالْقَاسِمُ بْنُ
زَكَرِيَاءَ . قَالَ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى ، عَنْ شَيْبَانَ ، عَنْ

عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر (فهذا إسناد كلهم كوفيون إلا جابراً
وأبا سفيان ، فإن جابراً مدني وأبا سفيان واسطي ، ويقال : مكّي ، وقد تقدم
أن اسم أبي بكر بن أبي شيبة : عبد الله بن محمد بن إبراهيم ، وإبراهيم هو
أبو شيبة ، وأما أبو كريب فاسمه : محمد بن العلاء الهمداني ، بإسكان الميم وبالذال
المهملة . وأبو معاوية : محمد بن خازم بالخاء المعجمة . والأعمش : سليمان
ابن مهران ، أبو محمد . وأبو سفيان : طلحة بن نافع القرشي مولاهم . وقد
تقدم أن في سين سفيان ثلاث لغات : الضم والكسر والفتح . وقول الأعمش :
عن أبي سفيان مع أن الأعمش مدلس والمدلس إذا قال (عن) لا يحتاج به إلا
أن يثبت سماعه من جهة أخرى ، وقد قدمنا في الفصول . وفي شرح المقدمة
أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين بعن ، فمحمول على ثبوت سماعهم من
جهة أخرى ، والله أعلم .

قوله : (أتى النعمان بن قوقل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ! أرأيت إذا
صليت المكتوبة ، وحرمت الحرام ، وأحللت الحلال ، أَدْخُلُ الْجَنَّةَ ؟ فقال
رسول الله ﷺ : نعم) أما قوقل فبقافين مفتوحتين بينهما واو ساكنة وآخره
لام . وأما قوله : (وحرمت الحرام) فقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح
رحمه الله تعالى : « الظاهر أنه أراد به أمرين : أن يعتقد حراما ، وأن لا يفعله

باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام

١٩ - (١٦) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ الْهَمْدَانِيُّ . حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ (يَعْنِي سُلَيْمَانَ بْنَ حَيَّانَ الْأَحْمَرَ) ، عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسَةٍ . عَلَى أَنْ يُوحَّدَ اللَّهُ . وَإِقَامِ الصَّلَاةِ . وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ . وَصِيَامِ رَمَضَانَ . وَالْحَجِّ » فَقَالَ رَجُلٌ : الْحَجُّ وَصِيَامِ رَمَضَانَ ؟ قَالَ : لَا . صِيَامِ رَمَضَانَ وَالْحَجِّ . هَكَذَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام

قال مسلم رحمه الله (حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني ثنا أبو خالد يعني سليمان بن حيان الأحمر ، عن أبي مالك الأشجعي ، عن سعد بن عبيدة عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسَةٍ ، عَلَى أَنْ يُوحَّدَ اللَّهُ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَصِيَامِ رَمَضَانَ ، وَالْحَجِّ . فَقَالَ رَجُلٌ : الْحَجُّ وَصِيَامِ رَمَضَانَ . فَقَالَ : لَا ، صِيَامِ رَمَضَانَ ، وَالْحَجِّ . هَكَذَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وفي الرواية الثانية « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ ؛ عَلَى أَنْ يُعْبَدَ اللَّهُ وَيُكْفَرَ بِمَا دُونَهُ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحُجِّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ » . وفي الرواية الثالثة « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحُجِّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ » . وفي الرواية الرابعة أن رجلاً قال لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما : ألا تغزرو ؟ فقال : إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إِنْ بَنِيَ الْإِسْلَامُ بَنِيَّ عَلَى خَمْسَةٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَصِيَامِ رَمَضَانَ ، وَحُجِّ الْبَيْتِ ») أما الإسناد الأول المذكور هنا فكله

كوفيون إلا عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، فإنه مكى مدنى ، وأما الهمدانى فبإسكان الميم وبالبدال المهملة ، وضبط هذا للاحتياط وإكمال الإيضاح وإلا فهو مشهور ومعروف . وأيضا فقد قدمت فى آخر الفصول أن جميع ما فى الصحيحين فهو همدانى بالإسكان والمهملة وأما حيان فبالثناة وتقدم أيضا فى الفصول بيان ضبط هذه الصورة . وأما أبو مالك الأشجعى فهو سعد بن طارق المستمى فى الرواية الثانية وأبوه صحابى . وأما ضبط ألفاظ المتن فوق فى الأصول بنى الإسلام على خمسة فى الطريق الأول والرابع بالهاء فيها . وفى الثانى والثالث خمس ، بلا هاء . وفى بعض الأصول المعتمدة فى الرابع بلا هاء ، وكلاهما صحيح . والمراد برواية الهاء خمسة أركان أو أشياء أو نحو ذلك ، وبرواية حذف الهاء : خمس خصال ، أو دعائم ، أو قواعد ، أو نحو ذلك ، والله أعلم . وأما تقديم الحج وتأخيرها فى الرواية الأولى والرابعة تقديم الصيام وفى الثانية والثالثة تقديم الحج ، ثم اختلف العلماء فى إنكار ابن عمر على الرجل الذى قدم الحج مع أن ابن عمر رواه كذلك كما وقع فى الطريقين المذكورين ، والأظهر ، والله أعلم أنه يحتمل أن ابن عمر سمعه من النبى ﷺ مرتين ، مرة بتقديم الحج ومرة بتقديم الصوم ، فرواه أيضا على الوجهين فى وقتين ، فلما رد عليه الرجل وقدم الحج قال ابن عمر : لآترد على ما لا أعلم لك به ، ولآتعرض بما لا تعرفه ، ولا تقدر فيما لا تتحققه ، بل هو بتقديم الصوم ، هكذا سمعته من رسول الله ﷺ ، وليس فى هذا نفى لسماعه على الوجه الآخر ، ويحتمل أن ابن عمر كان سمعه مرتين بالوجهين كما ذكرنا ، ثم لما رد عليه الرجل نسى الوجه الذى رده ، فأنكره . فهذان الاحتمالان هما المختاران فى هذا ، وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى : محافظة ابن عمر رضى الله عنهما على ما سمعه من رسول الله ﷺ ونبيه عن عكسه تصلح حجة ؛ لكون الواو تقتضى الترتيب ، وهو مذهب كثير من الفقهاء الشافعيين ، وشذوذ من

النحويين ، ومن قال : لاتقتضى الترتيب ؛ وهو المختار . وقول الجمهور أنه يقول : لم يكن ذلك لكونها تقتضى الترتيب ؛ بل لأن فرض صوم رمضان نزل في السنة الثانية من الهجرة ، ونزلت فريضة الحج سنة ست ، وقيل سنة تسع بالتاء المثناة فوق ، ومن حق الأول أن يقدم في الذكر على الثاني . فمحافظة ابن عمر رضى الله عنهما لهذا ، وأما رواية تقديم الحج ، فكأنه وقع ممن كان يرى الرواية بالمعنى ، ويرى أن تأخير الأول أو الأهم في الذكر شائع في اللسان ، فتصرف فيه بالتقديم والتأخير لذلك ؛ مع كونه لم يسمع نهي ابن عمر رضى الله عنهما عن ذلك ، فافهم ذلك ؛ فإنه من المشكل الذى لم أرهم بينوه « هذا آخر كلام الشيخ أبى عمرو بن الصلاح . وهذا الذى قاله ضعيف من وجهين : أحدهما أن الروایتين قد ثبتتا فى الصحيح ، وهما صحيحتان فى المعنى ، لاتنافى بينهما كما قدمنا إيضاحه ، فلا يجوز إبطال إحداهما . الثانى أن فتح باب احتمال التقديم والتأخير فى مثل هذا ، قدح فى الرواة والروايات ؛ فإنه لو فتح ذلك لم يبق لنا وثيق بشيء من الروايات إلا القليل ، ولا يخفى بطلان هذا وما يترتب عليه من المفاسد وتعلق من يتعلق به ممن فى قلبه مرض ، والله أعلم . ثم اعلم أنه وقع فى رواية أبى عوانة الإسفرايينى فى كتابه المخرج على صحيح مسلم ، وشرطه عكس ما وقع فى مسلم : من قول الرجل لابن عمر : قدم الحج فوقع فيه أن ابن عمر رضى الله عنهما قال للرجل : اجعل صيام رمضان آخرهم ، كما سمعت من فى رسول الله ﷺ . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله لا يقاوم هذه الرواية ما رواه مسلم . قلت : وهذا محتمل أيضا صحته ، ويكون قد جرت القضية مرتين لرجلين ، والله أعلم . وأما اقتصاره فى الرواية الرابعة على إحدى الشهادات ، فهو إما تقصير من الراوى فى حذف الشهادة الأخرى التى أثبتتها غيره من الحفاظ ، وإما أن يكون وقعت الرواية من أصلها هكذا ، ويكون من الحذف للاكتفاء بأحد القرينتين ودلالته على الآخر المحذوف ، والله

٢٠ - (...) وحدثنا سهل بن عثمان العسكري . حدثنا يحيى بن زكرياء . حدثنا سعد بن طارق ؛ قال : حدثني سعد بن عبيدة السلمي ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ ؛ قال : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ . عَلَى أَنْ يُعْبَدَ اللَّهُ وَيُكْفَرَ بِمَا دُونَهُ . وَإِقَامِ الصَّلَاةِ . وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ . وَحَجِّ الْبَيْتِ . وَصَوْمِ رَمَضَانَ » .

* * *

٢١ - (...) حدثنا عبيد الله بن معاذ . حدثنا أبي . حدثنا عاصم (وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر) ، عن أبيه ؛ قال : قال عبد الله : قال رسول الله ﷺ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ . شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ . وَإِقَامِ الصَّلَاةِ . وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ . وَحَجِّ الْبَيْتِ . وَصَوْمِ رَمَضَانَ » .

* * *

٢٢ - (...) وحدثني ابن نمير . حدثنا أبي . حدثنا حنظلة . قال : سمعت عكرمة بن خالد يحدث طاوساً ؛ أن رجلاً قال لعبد الله بن عمر : ألا تغزو ؟ فقال : إني سمعت رسول الله ﷺ

أعلم وقوله ﷺ : « على أن يوحد الله » هو بضم الياء المثناة من تحت ، وفتح الحاء ، مبنئ لما لم يُسم فاعله . أما اسم الرجل الذي رد عليه ابن عمر رضي الله عنهما تقديم الحج فهو « يزيد بن بشر السكسكي » ذكره الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي في كتابه « الأسماء المهمة » . وأما قوله : « ألا تغزو » فهو ببناء المثناة من فوق للخطاب ، ويجوز أن يكتب تغزوا بالألف وبجذفها ، فالأول

يَقُولُ : « إِنَّ الْإِسْلَامَ بُنِيَ عَلَى خَمْسٍ . شَهَادَةٌ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .
وَأِقَامِ الصَّلَاةِ . وَإِيْتَاءِ الزَّكَاةِ . وَصِيَامِ رَمَضَانَ وَحَجِّ الْبَيْتِ » .

* * *

(٦) باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وشرائع الدين ،
والدعاء إليه ، والسؤال عنه ، وحفظه وتبليغه من لم يبلغه

٢٣ - (١٧) حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ . حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ ،
عَنْ أَبِي جَمْرَةَ ؛ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ . ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ . أَخْبَرَنَا عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ ، عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ ؛ قَالَ : قَدِمَ وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقَالُوا :

قول الكتاب المتقدمين ، والثاني قول بعض المتأخرين وهو الأصح ، حكاهما ابن
قتيبة في « أدب الكاتب » . وأما جواب ابن عمر له بحديث : « بنى الإسلام
على خمس » فالظاهر أن معناه ليس الغزو بل لازم على الأعيان ؛ فإن الإسلام بنى
على خمس ، ليس الغزو منها ، والله أعلم . ثم إن هذا الحديث أصل عظيم في
معرفة الدين ، وعليه اعتماده ، وقد جمع أركانه . والله أعلم .

باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وشرائع الدين ،
والدعاء إليه ، والسؤال عنه ، وحفظه وتبليغه من لم يبلغه

هذا الباب فيه حديث ابن عباس ، وحديث أبي سعيد الخدري رضى الله
عنهم . فأما حديث ابن عباس ففي البخارى أيضا . وأما حديث أبي سعيد ففي
مسلم خاصة . قوله في الرواية الأولى : (حدثنا حماد بن زيد عن أبي جمرة
قال : سمعت ابن عباس رضى الله عنهما) وقوله في الرواية الثانية : (أخبرنا
عباد بن عباد عن أبي جمرة عن ابن عباس رضى الله عنهما) قد يتوهم من
لا يعانى هذا الفن أن هذا تطويل لاحاجة إليه ، وأنه خلاف عادته وعادة

الحفاظ ؛ فإن عاداتهم في مثل هذا أن يقولوا : عن حماد وعباد عن أبي جمره عن ابن عباس . وهذا التوهم يدل على شدة غباوة صاحبه وعدم مؤانسته بشيء من هذا الفن ، فإن ذلك إنما يفعلونه فيما استوى فيه لفظ الرواة وهنا اختلف لفظهم ، ففي رواية حماد عن أبي جمره ، سمعت ابن عباس . وفي رواية عباد عن أبي جمره عن ابن عباس . وهذا التنبيه الذي ذكرته ينبغي أن يتفطن لمثله ، وقد نهت على مثله بأبسط من هذه العبارة في الحديث الأول من كتاب الإيمان ، ونهت عليه أيضا في الفصول ، وسأنبه على مواضع منه أيضا مفرقة في مواضع من الكتاب إن شاء الله تعالى . والمقصود أن تعرف هذه الدقيقة وبتيقظ الطالب لما جاء منها فيعرفه ، وإن لم أنص عليه اتكالا على فهمه بما تكرر التنبيه به ، وليستدل أيضا بذلك على عظم إتقان مسلم رحمه الله ، وجلالته ، وورعه ، ودقة نظره ، وحذقه ، والله أعلم . وأما « أبو جمره » وهو بالجيم والراء ، واسمه : نصر بن عمران بن عصام ، وقيل : ابن عاصم الضبعي بضم الصاد المعجمة ، البصرى . قال : صاحب « المطالع » : ليس في الصحيحين والموطأ أبو جمره ولا جمره بالجيم إلا هو . قلت : وقد ذكر الحاكم أبو أحمد الحافظ الكبير ، شيخ الحاكم أبي عبد الله في كتابه « الأسماء والكنى » أبا جمره نصر بن عمران هذا في الأفراد ، فليس عنده في المحدثين من يكنى أبا جمره بالجيم سواه ، ويروى عن ابن عباس حديثا واحدا ذكر فيه معاوية بن أبي سفيان ، وإرسال النبي ﷺ إليه ابن عباس ، وتأخره واعتذاره . رواه مسلم في الصحيح . وحكى الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في كتابه « علوم الحديث » والقطعة التي شرحها في أول مسلم عن بعض الحفاظ أنه قال : إن « شعبة بن الحجاج » روى عن سبعة رجال يروون كلهم عن ابن عباس ، كلهم يقال له : أبو حمزة بالحاء والزاي ، إلا أبا جمره نصر بن عمران فبالجيم والراء . قال : والفرق بينهم يدرك : بأن شعبة إذا أطلق وقال : عن أبي جمره عن ابن عباس ،

فهو بالجيم ، وهو نصر بن عمران . وإذا روى عن غيره ممن هو بالخاء والزاي فهو يذكر اسمه أو نسبه ، والله أعلم . قوله : (قدم وفد عبد القيس على رسول الله ﷺ) قال : صاحب « التحرير » : الوفد الجماعة المختارة من القوم ليتقدموهم في لقي العظماء والمصير إليهم في المهمات ، واحدهم : وافد . قال : ووفد عبد القيس هؤلاء تقدموا قبائل عبد القيس للمهاجرة إلى رسول الله ﷺ وكانوا أربعة عشر راكبا : الأشجُ العصري رئيسهم ، ومزينة بن مالك الحاربي ، وعبيدة بن همام الحاربي ، وصحار بن العباس المري ، وعمرو بن مرحوم العصري ، والحارث بن شعيب العصري ، والحارث بن جندب من بني عايش . ولم نعثر بعد طول تتبع على أكثر من أسماء هؤلاء . قال : وكان سبب وفودهم أن منقذ بن حيان أحد بني غنم بن وديعة كان متجرا إلى يثرب في الجاهلية ، فشخص إلى يثرب بملاحف وتبر من هَجْر ، بعد هجرة النبي ﷺ فبينما منقذ بن حيان قاعد إذ مرَّ به النبي ﷺ فنهض « منقذ » إليه فقال النبي ﷺ : « أمنقذ بن حيان ؟ كيف جميع هيئتك وقومك ؟ ثم سأله عن أشرافهم ، رجل . رجل . يسميهم بأسمائهم » . فأسلم منقذ وتعلم سورة الفاتحة ، و « اقرأ باسم ربك » . ثم رحل قبل « هَجْر » ، فكتب النبي ﷺ معه إلى جماعة عبد القيس كتابا ، فذهب به وكنمه أياما ثم اطلعت عليه امرأته وهي بنت المنذر بن عائد بالذال المعجمة ابن الحارث ، والمنذر هو الأشج سماه رسول الله ﷺ به ؛ لأثر كان في وجهه ، وكان منقذ رضى الله عنه يصلى ويقرأ فنكرت امرأته ذلك ؛ فذكرته لأبيها المنذر . فقالت : أنكرت بعلبي منذ قدم من يثرب إنه يغسل أطرافه ، ويستقبل الجهة - تعنى القبلة - فيحنى ظهره مرة ، ويضع جبينه مرة ، ذلك ديدنه منذ قدم ، فتلاقيا فتجاريا ذلك فوق الإسلام في قلبه ، ثم ثار الأشج إلى قومه « عصر » و « محارب » بكتاب رسول الله ﷺ فقراه عليهم ، فوقع الإسلام في قلوبهم وأجمعوا على السير إلى رسول الله ﷺ ، فسار

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّا ، هَذَا الْحَيِّ مِنْ رَبِيعَةَ ، وَقَدْ حَالَتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ
كُفَّارٌ مُضَرٌّ . فَلَا نَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي شَهْرِ الْحَرَامِ . فَمُرْنَا بِأَمْرٍ

الوفد ، فلما دنوا من المدينة قال النبي ﷺ لجلسائه : « أتاكم وفد عبد القيس
خير أهل المشرق وفيهم الأشج العصري غير ناكثين ولا مبدلين ولا مرتابين إذ
لم يسلم قوم حتى وتروا » قال . وقولهم : (إنا هذا الحي من ربيعة) لأنه
عبد القيس بن أفضى ، يعنى بفتح الهمزة وبالفاء والصاد المهملة المفتوحة ، ابن
دعوى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن نزار ، وكانوا ينزلون البحرين الخط
وأعناها ، « وسرة القطيف » ، و « السفار » ، و « الظهران » إلى « الرمل »
إلى « الأجرع » ، ما بين « هجر » إلى « قصر » ، و « بينونة » ، ثم
« الجوف » ، و « العيون » و « الإحساء » ، إلى حد أطراف الدهنا ، وسائر
بلادها . هذا ما ذكره صاحب « التحرير » .

قولهم : (إنا هذا الحي) فالحي منصوب على التخصيص . قال الشيخ
أبو عمرو بن الصلاح : الذي نختاره نصب الحي ، على التخصيص . ويكون
الخبر في قولهم : (من ربيعة) ومعناه : إنا هذا الحي حي من ربيعة . وقد جاء
بعد هذا في الرواية الأخرى : (إنا حي من ربيعة) وأما معنى الحي ، فقال
صاحب « المطالع » : الحي اسم لمنزل القبيلة ثم سميت القبيلة به ؛ لأن بعضهم
يحيها ببعض . قولهم : (وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر) سببه أن كفار
مضر كانوا بينهم وبين المدينة ، فلا يمكنهم الوصول إلى المدينة إلا عليهم . قولهم :
(ولا نخلص إليك إلا في شهر الحرام) معنى نخلص نصل ، ومعنى كلامهم :
إنا لانقدر على الوصول إليك خوفا من أعدائنا الكفار إلا في الشهر الحرام ،
فإنهم لا يتعرضون لنا كما كانت عادة العرب من تعظيم الأشهر الحرم ، وامتناعهم
من القتال فيها . وقولهم : (شهر الحرام) كذا هو في الأصول كلها بإضافة
شهر إلى الحرام ، وفي الرواية الأخرى : (أشهر الحرم) والقول فيه كالقول

في نظائره من قولهم مسجد الجامع ، وصلاة الأولى . ومنه قول الله تعالى : ﴿ بجانب الغربي ﴾ ﴿ وولد الأخره ﴾ فعلى مذهب النحويين الكوفيين هو من إضافة الموصوف إلى صفته وهو جائز عندهم ، وعلى مذهب البصريين لا تجوز هذه الإضافة ، ولكن هذا كله عندهم على حذف في الكلام ، للعلم به ، فتقديره : شهر الوقت الحرام ، وأشهر الأوقات الحرم ، ومسجد المكان الجامع ، ودار الحياة الآخرة ، وجانب المكان الغربي ، ونحو ذلك والله أعلم . ثم إن قولهم : (شهر الحرام) المراد به جنس الأشهر الحرم ، وهى أربعة أشهر حرم ، كما نص عليه القرآن العزيز ، وتدل عليه الرواية الأخرى بعد هذه : (إلا في أشهر الحرم) والأشهر الحرم ، هى : ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب . هذه الأربعة هى الأشهر الحرم ، بإجماع العلماء من أصحاب الفنون ، ولكن اختلفوا في الأدب المستحسن في كيفية عدّها على قولين : حكاهما الإمام أبو جعفر النحاس في كتابه « صناعة الكتاب » . قال : ذهب الكوفيون إلى أنه يقال : الحرم ، ورجب ، وذو القعدة ، وذو الحجة . قال : والكتاب يميلون إلى هذا القول ليأتوا بهن من سنة واحدة . قال : وأهل المدينة يقولون : ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب . وقوم ينكرون هذا ويقولون : جاءوا بهن من سنتين . قال أبو جعفر : وهذا غلط بين وجهل باللغة لأنه قد علم المراد ، وأن المقصود ذكرها ، وأنها في كل سنة ، فكيف يتوهم أنها من سنتين . قال : والأولى والاختيار ما قاله أهل المدينة ؛ لأن الأخبار قد تظاهرت عن رسول الله ﷺ كما قالوا من رواية ابن عمر ، وأبي هريرة ، وأبي بكره رضی الله عنهم . قال : وهذا أيضا قول أكثر أهل التأويل . قال النحاس : وأدخلت الألف واللام في الحرم دون غيره من الشهور . قال : وجاء من الشهور ثلاثة مضافات : شهر رمضان ، وشهرا ربيع . يعنى : والباقي غير مضافات ، وسمى الشهر شهراً ؛ لشهرته وظهوره ، والله أعلم .

نَعْمَلُ بِهِ ، وَنَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ وَّرَاءِنَا . قَالَ : « آمُرُكُمْ بِأَرْبَعٍ .
وَأَنْهَأَكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ . الْإِيمَانَ بِاللَّهِ (ثُمَّ فَسَّرَهَا لَهُمْ فَقَالَ :) شَهَادَةَ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . وَإِقَامَ الصَّلَاةِ . وَإِيتَاءَ
الزَّكَاةِ . وَأَنْ تُؤَدُّوا خُمْسَ مَا غَنِمْتُمْ . وَأَنْهَأَكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ .
وَالْحَنْتَمِ . وَالتَّقْيِيرِ . وَالْمُقْيِيرِ » زَادَ خَلْفَ فِي رِوَايَتِهِ « شَهَادَةَ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » وَعَقَدَ وَاحِدَةً .

* * *

قوله ﷺ : (أمركم بأربع ، وأنهاكم عن أربع : الإيمان بالله ثم فسرها لهم .
فقال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء
الزكاة وأن تؤدوا خمس ماغنمتم وفي رواية شهادة أن لا إله إلا الله ، وعقد
واحدة) وفي الطريق الأخرى قال : « وأمرهم بأربع ، ونهاهم عن أربع . قال :
أمرهم بالإيمان بالله وحده » . قال : « وهل تدرون الإيمان بالله ؟ » قالوا : الله
ورسوله أعلم . قال : « شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام
الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وأن تؤدوا خمسا من المغنم » وفي
الرواية الأخرى قال : « أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع اعبدوا الله ولا تشركوا
به شيئا ، وأقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وصوموا رمضان ، وأعطوا الخمس
من الغنائم » . هذه ألفاظه هنا ، وقد ذكر البخارى هذا الحديث في مواضع
كثيرة من صحيحه ، وقال فيه : في بعضها شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك
له . ذكره في باب إجازة خبر الواحد ، وذكره في باب بعد باب نسبة اليمن
إلى إسماعيل ﷺ في آخر ذكر الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . وقال
فيه : « أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع : الإيمان بالله ، وشهادة أن لا إله إلا الله ،
وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان » بزيادة واو ، وكذلك قال

فيه في أول كتاب الزكاة : « الإيمان بالله وشهادة أن لا إله إلا الله » بزيادة واو أيضا ، ولم يذكر فيها الصيام . وذكر في باب حديث وفد عبد القيس : الإيمان بالله شهادة أن لا إله إلا الله (فهذه ألفاظ هذه القطعة في الصحيحين ، وهذه الألفاظ مما يعد من المشكل ، وليست مشكلة عند أصحاب التحقيق . والإشكال في كونه صلى الله عليه وسلم قال : (أمرم بأربع) والمذكور في أكثر الروايات خمس . واختلف العلماء في الجواب عن هذا ، على أقوال : أظهرها ما قاله الإمام ابن بطال رحمه الله تعالى في شرح صحيح البخارى . قال : أمرهم بالأربع التى وعدهم بها ، ثم زادهم خامسة . يعنى أداء الخمس ؛ لأنهم كانوا مجاورين لكفار « مضر » فكانوا أهل جهاد وغنائم ، وذكر الشيخ أبو عمرو بن الصلاح نحو هذا ، فقال : قوله أمرهم بالإيمان بالله ، أعاده لذكر الأربع ، ووصفه لها بأنها إيمان ، ثم فسرها بالشهادتين والصلاة والزكاة والصوم . فهذا موافق لحديث : « بنى الإسلام على خمس » ولتفسير الإسلام بخمس في حديث جبريل صلى الله عليه وسلم ، وقد سبق أن ما يسمى إسلاما يسمى إيمانا ، وأن الإسلام والإيمان يجتمعان ويفترقان . وقد قيل : إنما لم يذكر الحج في هذا الحديث ؛ لكونه لم يكن نزل فرضه . وأما قوله صلى الله عليه وسلم : (وأن تؤدوا خمسا من المغنم) فليس عطا على قوله : (شهادة أن لا إله إلا الله) فإنه يلزم منه أن يكون الأربع خمسا ، وإنما هو عطف على قوله : (بأربع) فيكون مضافا إلى الأربع ، لا واحدا منها . وإن كان واحدا من مطلق شعب الإيمان . قال : وأما عدم ذكر الصوم في الرواية الأولى ، فهو إغفال من الراوى ، وليس من الاختلاف الصادر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل من اختلاف الرواة الصادر من تفاوتهم في الضبط والحفظ ، على ما تقدم بيانه ، فافهم ذلك ، وتدبره تجده إن شاء الله تعالى مما هدانا الله سبحانه وتعالى لحلّه من العُقد . هذا آخر كلام الشيخ أبى عمرو . وقيل في معناه غير ماقلناه مما ليس بظاهر فتركناه ، والله أعلم

وأما قول الشيخ : إن ترك الصوم في بعض الروايات إغفال من الراوى ، وكذا قاله القاضى عياض وغيره ، وهو ظاهر لا شك فيه . قال القاضى عياض رحمه الله : وكانت وفادة عبد القيس عام الفتح ، قبل خروج النبى ﷺ إلى مكة ، ونزلت فريضة الحج سنة تسع بعدها على الأشهر والله أعلم . وأما قوله ﷺ : (وأن تؤدوا خمس ماغنمتم) ففيه إيجاب الخمس من الغنائم ، وإن لم يكن الإمام في السرية الغازية ، وفي هذا تفصيل وفروع ، سننبه عليها في بابها إن وصلناه إن شاء الله تعالى . ويقال : حُمس بضم الميم وإسكانها وكذلك الثلث والرابع والسادس والسبع والثمان والتسع والعشر ، بضم ثانيها ويسكن ، والله أعلم .

وأما قوله ﷺ : (وأنها كم عن الدباء ، والحنتم ، والنقير ، والمقيّر) وفي رواية (المزقت) بدل (المقيّر) فنضبطه ثم نتكلم على معناه إن شاء الله تعالى . فالدباء بضم الدال وبالمد هو القرع اليبس أى الوعاء منه . وأما الحنتم ، فبحاء مهملة مفتوحة ثم نون ساكنة ، ثم تاء مثناة من فوق مفتوحة ، ثم ميم . الواحدة : حنتمة . وأما النقير فبالنون المفتوحة والقاف . وأما المقيّر فبفتح القاف والياء فأما الدباء فقد ذكرناه . وأما الحنتم فاختلف فيها فأصح الأقوال وأقواها أنها جرار خضر وهذا التفسير ثابت في كتاب الأشربة من صحيح مسلم ، عن أبى هريرة ، وهو قول عبد الله بن مغفل الصحابى رضى الله عنه ، وبه قال : الأكثرون أو كثيرون من أهل اللغة ، وغريب الحديث والمحدثين والفقهاء ، والثاني أنها الجرار كلها قاله عبد الله بن عمر ، وسعيد بن جبير ، وأبو سلمة . والثالث أنها جرار يؤتى بها من مصر ، مقيّرات الأجواف . وروى ذلك عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، ونحوه عن ابن أبى ليلى ، وزاد أنها حمر . والرابع عن عائشة رضى الله عنها : جرار حمر أعناقها في جنوبها يجلب فيها الخمر من مصر . والخامس عن ابن أبى ليلى أيضا : أفواها في جنوبها يجلب فيها الخمر من

٢٤ - (...) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ، وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ . وَالْفَاضِلُ الْمُتَقَرِّبَةُ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ ، عَنْ شُعْبَةَ . وَقَالَ الْآخِرَانِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

الطوائف . وكان ناس ينتبذون فيها ، يضاهون به الخمر . والسادس عن عطاء : جرار كانت تعمل من طين وشعر ودم . وأما النقيير فقد جاء في تفسيره في الرواية الأخيرة أنه جذع ينقر وسطه . وأما المقير فهو المزفت ، وهو المطلق بالقار ، وهو الزفت ، وقيل : الزفت نوع من القار ، والصحيح الأول ، فقد صح عن ابن عمر رضی الله عنهما أنه قال : المزفت هو المقير . وأما معنى النهى عن هذه الأربع ، فهو أنه نهى عن الانتباز فيها وهو أن يجعل في الماء حبات من تمر أو زبيب أو نحوهما ، ليحلوا ويشرب ، وإنما خصت هذه بالنهى ؛ لأنه يسرع إليه الإسكار فيها فيصير حراما نجسا ، وتبطل ماليتها فنهى عنه ؛ لما فيه من إتلاف المال ، ولأنه ربما شربه بعد إسكاره من لم يطلع عليه ، ولم ينه عن الانتباز في أسقية الأدم بل أذن فيها ، لأنها لرقعتها لا يخفى فيها المسكر ، بل إذا صار مسكرا شقها غالبا ، ثم إن هذا النهى كان في أول الأمر ، ثم نسخ بحديث بريدة رضي الله عنه : أن النبي ﷺ قال : « كنت نهيتكم عن الانتباز إلا في الأسقية ، فاتبذوا في كل وعاء ، ولا تشربوا مسكرا » رواه مسلم في الصحيح . هذا الذي ذكرناه من كونه منسوخا هو مذهبا ومذهب جماهير العلماء . قال الخطابي : القول بالنسخ هو أصح الأقاويل . قال : وقال قوم : التحريم باق وكرهوا الانتباز في هذه الأوعية ، ذهب إليه مالك وأحمد وإسحاق ، وهو مروى عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم ، والله أعلم . قوله : (قال أبو بكر : حدثنا غندر ، عن شعبة ، وقال الآخران : ثنا محمد بن جعفر قال : ثنا شعبة) هذا من احتياط مسلم رضي الله عنه ، فإن غندرا هو محمد بن جعفر ، ولكن أبو بكر ذكره بلقبه ، والآخران باسمه ونسبه . وقال

جعفر . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ ؛ قَالَ : كُنْتُ أُتْرَجِمُ بَيْنَ يَدَيْ
ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَبَيْنَ النَّاسِ فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ تَسْأَلُهُ عَنْ نَبِيذِ الْجَرِّ . فَقَالَ :
إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

أبو بكر: عنه ، عن شعبة وقال الآخرون : عنه . حدثنا شعبة . فحصلت مخالفة
بينهما وبينه من وجهين ، فهذا نَبَّه عليه مسلم رحمه الله تعالى ، وقد تقدم في
المقدمة أن « دال » غندر مفتوحة على المشهور ، وأن الجوهري حكى ضمها
أيضاً ، وتقدم بيان سبب تلقيبه بغندر . قوله : (كنت أترجم بين يدي ابن
عباس وبين الناس) كذا هو في الأصول ، وتقديره بين يدي ابن عباس ، بينه
وبين الناس ، فحذف لفظه بينه لدلالة الكلام عليها ، ويجوز أن يكون المراد
بين ابن عباس وبين الناس ، كما جاء في البخاري وغيره ، بحذف يدي ، فتكون
« يدي » عبارة عن الجملة ، كما قال : الله تعالى : ﴿ يوم ينظر المرء ما قدمت
يداه ﴾ أى قدّم ، والله أعلم . وأما معنى الترجمة فهو التعبير عن لغة بلغة ،
ثم قيل إنه كان يتكلم بالفارسية ، فكان يترجم لابن عباس عمّن يتكلم بها ،
قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى : وعندى أنه كان يبلغ كلام
ابن عباس إلى من خفي عليه من الناس ، إما لزحام منع من سماعه فأسمعهم ،
وإما لاختصار منع من فهمه ، فأفهمهم أو نحو ذلك . قال : وإطلاقه لفظ الناس
يُشعر بهذا . قال : وليست الترجمة مخصوصة بتفسير لغة بلغة أخرى ، فقد
أطلقوا على قولهم : « باب كذا » اسم الترجمة ؛ لكونه يعبر عما يذكره بعده .
هذا كلام الشيخ . والظاهر أن معناه أنه يفهمهم عنه ، ويفهمه عنهم والله أعلم .
قوله : (فأتته امرأة تسأله عن نبيذ الجر) أما الجر فبفتح الجيم وهو اسم جمع ،
الواحدة جرة ، ويجمع أيضا على جرار ، وهو هذا الفخار المعروف ، وفي هذا
دليل على جواز استفتاء المرأة الرجال الأجانب ، وسماعها صوتهم ، وسماعهم
صوتها للحاجة ، وفي قوله : (إن وفد عبد القيس) إلخ دليل على أن مذهب

« مَنِ الْوَفْدُ؟ أَوْ مَنِ الْقَوْمُ؟ » قَالُوا: رَبِيعَةُ. قَالَ: « مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ. أَوْ بِالْوَفْدِ. غَيْرَ خَزَايَا وَلَا النَّدَامَى ». قَالَ: فَقَالُوا:

ابن عباس رضى الله عنه أن النهى عن الانتباز في هذه الأوعية ليس بمنسوخ ، بل حكمه باق ، وقد قدمنا بيان الخلاف فيه . قوله صلى الله عليه : (مرحبا بالقوم) منصوب على المصدر ، استعملته العرب وأكثرت منه ، تريد به البر وحسن اللقاء ، ومعناه : صادفت رحبا وسعة . قوله صلى الله عليه : (غير خزايا ولا الندامى) هكذا هو في الأصول (الندامى) بالألف واللام (وخزايا) بحذفهما ، وروى في غير هذا الموضع بالألف واللام فيهما ، وروى بإسقاطهما فيهما ، والرواية فيه (غير) ينصب الرأى على الحال ، وأشار صاحب « التحرير » إلى أنه يُروى أيضا بكسر الرأى على الصفة للقوم ، والمعروف الأول ، ويدل عليه ما جاء في رواية البخارى : « مرحبا بالقوم الذين جاؤوا غير خزايا ولا ندامى » ، والله أعلم . أما الخزايا فجمع خَزَيَان ، كحيران وحيارى ، وسكران وسكارى ، والخزيان المستحي ، وقيل : الدليل المهان . وأما الندامى فقيل : إنه جمع ندمان ، بمعنى نادم ، وهى لغة فى نادم . حكاها « القزاز » صاحب « جامع اللغة » ، و « الجوهري » فى « صحاحه » ، وعلى هذا هو على بابه . وقيل : هو جمع نادم ، إتباعا للخزايا ، وكان الأصل نادمين ، فأتبع لخزايا تحسينا للكلام ، وهذا الإتياع كثير فى كلام العرب ، وهو من فصيحته . ومنه قول النبى صلى الله عليه : « ارجعن مأزورات غير مأجورات » أتبع مأزورات لمأجورات ، ولو أفرد ولم يضم إليه مأجورات . لقال : موزورات ، كذا قاله الفراء . وجماعات قالوا : ومنه قول العرب : إني لآتية بالغدايا والعشايا ، جمعوا الغداة على غدايا إتباعا لعشايا ، ولو أفردت لم يجر إلا غدوات وأما معناه : فالملقود أنه لم يكن منكم تأخر عن الإسلام ، ولا عناد ، ولا أصابكم إيسار ، ولا سباء ، ولا ما أشبه ذلك مما تستحيون بسببه أو تذلون أو تهانون أو تندمون والله أعلم . قوله :

يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شُقَّةٍ بَعِيدَةٍ . وَإِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ كُفَّارٍ مُضِرٍّ . وَإِنَّا لَأَنْسَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ الْحَرَامِ . فَمَرْنَا بِأَمْرِ فَضْلِ نُخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ قَالَ : فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ . وَنَهَاَهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ . قَالَ : أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ . وَقَالَ : « هَلْ تَذُرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ؟ » قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . وَإِقَامُ الصَّلَاةِ . وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ . وَصَوْمُ رَمَضَانَ . وَأَنْ تُؤَدُّوا حُمْسًا مِنَ الْمَعْنَمِ » وَنَهَاَهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْيَحْتَمِ وَالْمُرَفَّتِ . قَالَ شُعْبَةُ : وَرُبَّمَا قَالَ : النَّقِيرِ . قَالَ شُعْبَةُ : وَرُبَّمَا قَالَ : الْمُقَيْرِ . وَقَالَ : « أَحْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوا بِهِ مِنْ وَرَائِكُمْ » . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِ : « مَنْ وَرَاءَكُمْ » وَلَيْسَ فِي رِوَايَتِهِ الْمُقَيْرِ .

(فقالوا : يا رسول الله إنا نأتيك من شقة بعيدة) الشقة بضم الشين وكسرهما لغتان مشهورتان ، أشهرهما وأفصحهما الضم ، وهي التي جاء بها القرآن العزيز . قال الإمام أبو إسحاق الثعلبي : وقرأ عبيد بن غمير بكسر الشين ، وهي لغة قيس ، والشقة السفر البعيد ، كذا قاله ابن السكيت وابن قتيبة وقطرب وغيرهم . قيل : سميت شقة ؛ لأنها تشق على الإنسان ، وقيل : هي المسافة ، وقيل : الغاية التي يخرج الإنسان إليها . فعلى القول الأول يكون قولهم : (بعيدة) مبالغة في بعدها ، والله أعلم . قولهم : (فمرنا بأمر فصل) هو بتنوين (أمر) قال الخطابي ، وغيره . هو البين الواضح الذي ينفصل به المراد ولا يشكل . قوله صلى الله عليه وسلم : (وأخبروا به من ورائكم وقال أبو بكر في روايته : من وراءكم) هكذا ضبطناه وكذا هو في الأصول . الأول بكسر الميم والثاني

٢٥ - (...) وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ . حَدَّثَنَا أَبِي . ح
 وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ . قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي . قَالَا
 جَمِيعاً : حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ،
 عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ نَحْوَ حَدِيثِ شُعْبَةَ . وَقَالَ : « أَنْهَاكُمْ
 عَمَّا يُنْبَذُ فِي الدُّبَاءِ وَالتَّقِيرِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَرْفَتِ » وَزَادَ ابْنُ مُعَاذٍ فِي
 حَدِيثِهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْأَشْجِ ، أَشَجَّ عَبْدُ
 الْقَيْسِ : « إِنْ فِيكَ خَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ : الْحِلْمُ وَالْأَنَاةُ » .

بفتحها ، وهما يرجعان إلى معنى واحد قوله : (وحدثنا نصر بن علي
 الجهضمي) هو بفتح الجيم والضاد المعجمة ، وإسكان الهاء بينهما ، وقد تقدم
 بيانه في شرح المقدمة . قوله : (قالا جميعا) لفظة جميعا منصوبة على الحال ،
 ومعناه اتفقا واجتمعا على التحديث بما يذكره إما مجتمعين في وقت واحد ،
 وإما في وقتين ، ومن اعتقد أنه لا بد أن يكون ذلك في وقت واحد ، فقد غلط
 غلطا بينا . قوله : (وقال رسول الله ﷺ للأشج أشج عبد القيس : « إن فيك
 لخصلتين يحبهما الله الأناة والحلم ») أما الأشج فاسمه : المنذر بن عائذ . بالذال
 المعجمة العصري بفتح العين والضاد المهملتين ، هذا هو الصحيح المشهور الذي
 قاله ابن عبد البر والأكثر أو الكثيرون ، وقال ابن الكلبي اسمه : المنذر بن
 الحارث بن زياد بن عصر بن عوف ، وقيل اسمه المنذر بن عامر ، وقيل :
 المنذر بن عبيد ، وقيل : اسمه عائذ بن المنذر ، وقيل : عبد الله بن عوف . وأما
 الحلم فهو العقل ، وأما الأناة فهي الثبوت وترك العجلة ، وهي مقصورة .
 وسبب قول النبي ﷺ ذلك له ما جاء في حديث الوفد أنهم لما وصلوا المدينة
 بادروا إلى النبي ﷺ وأقام الأشج عند رحالهم فجمعها ، وعقل ناقته ، ولبس
 أحسن ثيابه ، ثم أقبل إلى النبي ﷺ ، فقربه النبي ﷺ وأجلسه إلى جانبه ،
 ثم قال لهم ﷺ : « تبايعون على أنفسكم وقومكم » فقال القوم : نعم . فقال

٢٦ - (١٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ . حَدَّثَنَا ابْنُ عُليَّةَ . حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، قَالَ : حَدَّثَنَا مَنْ لَقِيَ الْوَفْدَ الَّذِينَ

الأشج : يارسول الله ! إنك لم تراول الرجل عن شيء أشد عليه من دينه ، نبايعك على أنفسنا ونرسل من يدعوهم ، فمن اتبعنا كان منا ومن أبي قاتلناه . قال : « صدقت إن فيك خصلتين » الحديث . قال القاضي عياض : فالأناة : ترْبُصُه حتى نظر في مصالحه ، ولم يعجل . والحلم : هذا القول الذي قاله ، الدال على صحة عقله وجودة نظره للعواقب . قلت : ولا يخالف هذا ماجاء في مسند أبي يعلى وغيره ، أنه لما قال رسول الله ﷺ للأشج : « إن فيك خصلتين » الحديث قال : يارسول الله ! كانا في أم حدثا ؟ قال : « بل قديم » . قلت : الحمد لله الذي جبلني على خلقين يحبهما . قوله : (حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : حدثنا من لقي الوفد الذين قدموا على رسول الله ﷺ من عبد القيس . قال سعيد وذكر قتادة أبا نضرة عن أبي سعيد الخدري) معنى هذا الكلام أن قتادة حدث بهذا الحديث عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري ، كما جاء مبينا في الرواية التي بعد هذا من رواية ابن أبي عدي ، وأما أبو عروبة بفتح العين فاسمه مهران ، وهكذا يقوله أهل الحديث وغيرهم : عروبة بغير ألف ولام . وقال ابن قتيبة في كتابه «أدب الكاتب» في باب ماتغير من أسماء الناس : هو ابن أبي العروبة ، بالألف واللام يعني أن قولهم عروبة لحن ، وذكره ابن قتيبة في كتابه «المعارف» ، كما ذكره غيره ، فقال : سعيد بن أبي عروبة ، يكنى أبا النضر لاعتقب له ، يقال : إنه لم يمس امرأة قط ، واختلط في آخر عمره . وهذا الذي قاله من اختلاطه ، كذا قال غيره واختلاطه مشهور . قال يحيى بن معين : وخط سعيد بن أبي عروبة بعد هزيمة إبراهيم بن عبد الله بن حسن بن حسن سنة ثنتين وأربعين يعني ومائة ، ومن سمع منه بعد ذلك فليس بشيء ، ويزيد بن هرون صحيح السماع منه بواسط ،

قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ . قَالَ سَعِيدٌ : وَذَكَرَ
 قَتَادَةُ أَبُو نَضْرَةَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ فِي حَدِيثِهِ هَذَا ؛ أَنَّ أَنَسًا
 مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! إِنَّا
 حَتَّى مِنْ رِبِيعَةَ . وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كُفَّارٌ مُضَرٌّ . وَلَا نَقْدِرُ عَلَيْكَ إِلَّا
 فِي أَشْهُرِ الْحُرْمِ فَمَرْنَا بِأَمْرٍ نَأْمُرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا ، وَنَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ ،
 إِذَا نَحْنُ أَخَذْنَا بِهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَمْرُكُمْ بِأَرْبَعٍ .
 وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ . اعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا . وَأَقِيمُوا
 الصَّلَاةَ . وَآتُوا الزَّكَاةَ . وَصُومُوا رَمَضَانَ . وَأَعْطُوا الْخُمْسَ مِنَ
 الْعَنَائِمِ . وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ . عَنِ الدُّبَاءِ . وَالْحَنْتَمِ . وَالْمَرْفَتِ
 وَالتَّقِيرِ » . قَالُوا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! مَا عَلِمْنَاكَ بِالتَّقِيرِ ؟ قَالَ : « بَلَى .

وأثبت الناس سماعاً منه عبدة بن سليمان . قلت : وقد مات سعيد بن أبي عروبة
 سنة ست وخمسين ومائة ، وقيل : سنة سبع وخمسين ، وقد تقرر من القاعدة
 التي قدمناها أن من علمنا أنه روى عن المختلط في حال سلامته قبلنا روايته
 واحتجنا بها ، ومن روى في حال الاختلاط أو شككنا فيه لم نحتج بروايته ،
 وقد قدمنا أيضاً أن من كان من المختلطين محتجاً به في الصحيحين فهو محمول
 على أنه ثبت أخذ ذلك عنه قبل الاختلاط ، والله أعلم .

وأما أبو نضرة بفتح النون وإسكان الضاد المعجمة ، فاسمه المنذر بن مالك بن
 قطعة - بكسر القاف وإسكان الطاء - العوقى بفتح العين والواو وبالقاف ،
 هذا هو المشهور الذي قاله الجمهور ، وحكى صاحب « المطالع » أن بعضهم
 سكن الواو من العوقى ، والعوقة بطن من عبد القيس وهو بصرى ، والله أعلم .
 وأما أبو سعيد الخدري ، فاسمه سعد بن مالك بن سنان ، منسوب إلى بنى
 حذرة ، وكان أبوه مالك رضى الله عنه صحابياً أيضاً ، قتل يوم أحد شهيداً .

جِدْعٌ تَنْقُرُونَهُ . فَتَقْدِفُونَ فِيهِ مِنَ الْقَطِيعَاءِ » (قَالَ سَعِيدٌ : أَوْ قَالَ :
 مِنَ التَّمْرِ) ثُمَّ تَصْبُونَ فِيهِ مِنَ الْمَاءِ . حَتَّى إِذَا سَكَنَ غَلْيَانُهُ
 شَرِبْتُمُوهُ . حَتَّى إِنَّ أَحَدَكُمْ (أَوْ إِنَّ أَحَدَهُمْ) لَيَضْرِبُ ابْنَ عَمِّهِ
 بِالسَّيْفِ » . قَالَ : وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ أَصَابَتْهُ جِرَاحَةٌ كَذَلِكَ . قَالَ :
 وَكُنْتُ أَحِبُّهَا حَيَاءً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَقُلْتُ : فَفِيمَ نَشْرَبُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : « فِي أَسْقِيَةِ الْأَدَمِ ، الَّتِي يَلَاثُ عَلَى أَفْوَاهِهَا »

قوله ﷺ : (فتقدفون فيه من القطيعاء) أما تقدفون فهو بقاء مشاة فوق
 مفتوحة ، ثم قاف ساكنه ، ثم ذال معجمة مكسورة ، ثم فاء ، ثم واو ، ثم نون .
 كذا وقع في الأصول كلها في هذا الموضع الأول ، ومعناه تلقون فيه وترمون .
 وأما قوله في الرواية الأخرى وهي رواية محمد بن المثني وابن بشار عن ابن
 أبي عدي : (وتذيفون فيه من القطيعاء) فليست فيها قاف ، وروى بالذال
 المعجمة وبالمهملة ، وهما لغتان فصيحتان وكلاهما بفتح التاء ، وهو من ذاف
 يذيف بالمعجمة ، كباع يبيع ، وذاف يدوف بالمهملة كقال يقول ، وإهمال
 الدال أشهر في اللغة ، وضبطه بعض رواة مسلم بضم التاء على رواية المهملات ،
 وعلى رواية المعجمة أيضا جعله من أذاف ، والمعروف فتحها من ذاف وأذاف ،
 ومعناه على الأوجه كلها : خلط ، والله أعلم . وأما القطيعاء فبضم القاف وفتح
 الطاء وبالد وهو نوع من التمر صغار ، يقال له : الشهرير بالشين المعجمة
 والمهملات وبضمهما وبكسرهما . قوله ﷺ : (حتى إن أحدكم أو إن أحدهم
 ليضرب ابن عمه بالسيف) معناه إذا شرب هذا الشراب سكر ، فلم يبق له
 عقل وهاج به الشر ، فيضرب ابن عمه الذي هو عنده من أحب أحبائه ، وهذه
 مفسدة عظيمة ونبه بها على مساوئها من المفاسد . وقوله : (أحدكم أو أحدهم)
 شك من الرواي ، والله أعلم . قوله : (وفي القوم رجل أصابته جراحة) واسم
 هذا الرجل « جهم » وكانت الجراحة في ساقه . قوله ﷺ : (في أسقية الأدم

قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ أَرْضَنَا كَثِيرَةٌ الْجِرْدَانِ . وَلَا تَبْقَى بِهَا أُسْقِيَةٌ
 الْأَدَمِ . فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ : « وَإِنْ أَكَلْتَهَا الْجِرْدَانُ . وَإِنْ أَكَلْتَهَا
 الْجِرْدَانُ . وَإِنْ أَكَلْتَهَا الْجِرْدَانُ » قَالَ : وَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ لِأَشَجِّ
 عَبْدِ الْقَيْسِ : « إِنَّ فِيكَ لَحَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ . الْحِلْمُ وَالْأَنَاةُ » .

* * *

٢٧ - (...) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ . قَالَا : حَدَّثَنَا
 ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ ، عَنْ قَتَادَةَ ؛ قَالَ : حَدَّثَنِي غَيْرٌ وَاحِدٍ

التي يلاث على أفواهاها) أما الأدم فبفتح الهمزة والذال ، جمع أديم ، وهو الجلد
 الذي تم دباغه . وأما يلاث على أفواهاها فبضم المثناة من تحت ، وتخفيف اللام
 وآخره ثاء مثلثة ، كذا ضبطناه وكذا هو في أكثر الأصول ، وفي أصل الحافظ
 أبي عامر العبدري ثلاث بالمثناة فوق ، وكلاهما صحيح . فمعنى الأول يلف
 الخيط على أفواهاها ويربط به . ومعنى الثاني تلف الأسقية على أفواهاها ، كما يقال
 ضربته على رأسه . قوله : (إن أرضنا كثيرة الجرذان) كذا ضبطناه (كثيرة)
 بالهاء في آخره ووقع في كثير من الأصول (كثير) بغير هاء . قال الشيخ
 أبو عمرو بن الصلاح : صح في أصولنا (كثير) من غير تاء التانيث ، والتقدير
 فيه على هذا : أرضنا مكان كثير الجرذان . ومن نظائره قول الله عز وجل :
 ﴿ إِنْ رَحِمَ اللَّهُ قَرِيبَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ . وأما (الجرذان) فبكسر الجيم وإسكان
 الراء وبالذال المعجمة ، جمع جُرْدُ بضم الجيم وفتح الراء ، كنعر ونعران ، وصرد
 وصردان . والجرذ نوع من الفأر كذا قاله الجوهري وغيره ، وقال الزبيدي
 في « مختصر العين » : هو الذكر من الفأر ، وأطلق جماعة من شراح الحديث
 أنه الفأر . قوله ﷺ : (وإن أكلتها الجرذان ، وإن أكلتها الجرذان ، وإن أكلتها
 الجرذان) هكذا هو في الأصول مكرر ثلاث مرات . قوله : (قالا : ثنا ابن

لَقِيَ ذَاكَ الْوَفْدَ . وَذَكَرَ أَبُو نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ ؛ أَنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُلَيَّةَ . غَيْرَ أَنَّ فِيهِ « وَتَذِيْفُونَ فِيهِ مِنَ الْقُطَيْعَاءِ أَوْ التَّمْرِ وَالْمَاءِ » وَلَمْ يَقُلْ : (قَالَ سَعِيدٌ أَوْ قَالَ : مِنَ التَّمْرِ) .

* * *

٢٨ - (...) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ الْبَصْرِيُّ . حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ . ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَاللَّفْظُ

(أبي عدي) هو محمد بن إبراهيم ، وإبراهيم هو أبو عدي . قوله : (حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج) أما أبو عاصم فالضحاك بن مخلد النبيل ، وأما ابن جريج فهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج . قوله : (حدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج . قال أخبرني أبو قرزة أن أبا نضرة أخبره وحسناً أخبرهما أن أبا سعيد الخدري أخبره) هذا الإسناد معدود في المشكلات ، وقد اضطربت فيه أقوال الأئمة ، وأخطأ فيه جماعات من كبار الحفاظ ، والصواب فيه ما حققه وحرره وبسطه وأوضحه الإمام الحافظ ، أبو موسى الأصبهاني في الجزء الذي جمعه فيه . وما أحسنه و أجوده ! وقد لخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله فقال : هذا الإسناد أحد المعضلات ، ولإعضاله وقع فيه تعبيرات من جماعة واهمة ، فمن ذلك رواية أبي نعيم الأصبهاني في مستخرجه على كتاب مسلم بإسناده : أخبرني أبو قرزة أن أبا نضرة وحسناً أخبرهما أن أبا سعيد الخدري أخبره ، وهذا يلزم منه أن يكون أبو قرزة هو الذي أخبر أبا نضرة وحسناً عن أبي سعيد ويكون أبو قرزة هو الذي سمع من أبي سعيد ، وذلك متنف بلا شك ، ومن ذلك أن أبا علي الغساني صاحب « تقييد المهمل » رد رواية مسلم هذه وقلده في ذلك صاحب المعلم ، ومن شأنه تقليده

لَهُ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ . أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ . قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو قَزَعَةَ ؛ أَنَّ أَبَا نَضْرَةَ أَخْبَرَهُ وَحَسَنًا ، أَخْبَرَهُمَا ؛ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ

فيما يذكره من علم الأسانيد ، وصوبهما في ذلك القاضي عياض . فقال أبو علي : الصواب في الإسناد عن ابن جريج قال : أخبرني أبو قزعة أن أبا نضرة وحسناً أخبراه أن أبا سعيد أخبره ، وذكر أنه إنما قال : أخبره ولم يقل : أخبرهما ؛ لأنه رد الضمير إلى أبي نضرة وحده ، وأسقط الحسن ؛ لموضع الإرسال ؛ فإنه لم يسمع من أبي سعيد ، ولم يلقه ، وذكر أنه بهذا اللفظ الذي ذكره مسلم ، خرج أبو علي بن السكن في مصنفه بإسناده . قال : وأظن أن هذا من إصلاح ابن السكن ، وذكر الغساني أيضا أنه رواه كذلك أبو بكر البزار في مسنده الكبير بإسناده ، وحكى عنه وعن عبد الغني بن سعيد الحافظ أنهما ذكرا أن حسنا هذا هو الحسن البصري ، وليس الأمر في ذلك على ما ذكره ، بل ما أورده مسلم في هذا الإسناد هو الصواب ، وكما أورده رواه أحمد بن حنبل عن روح بن عبادة عن ابن جريج ، وقد انتصر له الحافظ أبو موسى الأصبهاني رحمه الله وألف في ذلك كتابا لطيفا تبجح فيه بإجادته وإصابته ، مع وهم غير واحد فيه ، فذكر أن حسنا هذا هو الحسن بن مسلم بن يناق ، الذي روى عنه ابن جريج غير هذا الحديث ، وأن معنى هذا الكلام أن أبا نضرة أخبر بهذا الحديث أبا قزعة وحسن بن مسلم كليهما ، ثم أكد ذلك بأن أعاد فقال : أخبرهما أن أبا سعيد أخبره ، يعني أخبر أبو سعيد أبا نضرة ، وهذا كما تقول إن زيدا جاءني وعمرا جاءني ، فقالا كذا وكذا . وهذا من فصيح الكلام واحتج علي أن حسنا فيه هو الحسن بن مسلم بن يناق بن سلمة بن شبيب ، وهو ثقة رواه عن عبد الرزاق عن ابن جريج . قال : أخبرني أبو قزعة أن أبا نضرة أخبره وحسن بن مسلم بن يناق أخبرهما أن أبا سعيد أخبره الحديث . ورواه أبو الشيخ الحافظ في كتابه المخرج على صحيح مسلم . وقد أسقط

الْخُدْرِيُّ أَخْبَرَهُ ؛ أَنَّ وَفَدَ عَبْدُ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالُوا :
يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! جَعَلْنَا اللَّهُ فِدَاءَكَ . مَاذَا يَصْلُحُ لَنَا مِنَ الْأَشْرِيَةِ ؟ فَقَالَ :
« لَا تَشْرَبُوا فِي النَّقِيرِ » قَالُوا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! جَعَلْنَا اللَّهُ فِدَاءَكَ . أَوْ
تَدْرِي مَا النَّقِيرُ ؟ قَالَ : « نَعَمْ . الْجِدْعُ يُنْقَرُ وَسَطُهُ . وَلَا فِي الدُّبَاءِ
وَلَا فِي الْحَنْتَمَةِ وَعَلَيْكُمْ بِالْمُوكَى » .

أبو مسعود الدمشقي وغيره ذكر « حسن » من الإسناد ، لأنه مع إشكاله
لامدخل له في الرواية . وذكر الحافظ أبو موسى ماحكاه أبو علي الغساني وبين
بطلانه وبطلان رواية من غير الضمير في قوله : (أخيرهما) وغير ذلك من
التغييرات ولقد أجاد وأحسن رضى الله عنه . هذا آخر كلام الشيخ أبى عمرو
رحمه الله . وفي هذا القدر الذى ذكره أبلغ كفاية وإن كان الحافظ أبو موسى
قد أطنب في بسطه وإيضاحه بأسانيده واستشاداته ، ولا ضرورة إلى زيادة على
هذا القدر والله أعلم . وأما أبو قزعة المذكور فاسمه سويد بن حجيرة بن حنيفة
مضمومة ، ثم جيم مفتوحة ، وآخره راء ، وهو باهلى بصرى ، انفرد مسلم
بالرواية له دون البخارى ، وقزعة بفتح القاف ، وفتح الزاى وإسكانها ، ولم
يذكر أبو علي الغساني في « تقييد المهمل » سوى الفتح ، وحكى القاضى
عياض فيه الفتح والإسكان ووجد بخط ابن الأنبارى بالإسكان وذكر ابن مكى
في كتابه فيما يلحن فيه أن الإسكان هو الصواب والله أعلم . قولهم :
(جعلنا الله فداك) هو بكسر الفاء وبالمد ومعناه يقيك المكاره . قوله ﷺ :
(وعليكم بالموكى) وهو بضم الميم وإسكان الواو مقصور ، غير مهموز
ومعناه : انبذوا في السقاء الدقيق الذى يوكى أى يربط فوه بالوكاء ، وهو الخيط
الذى يربط به ، والله أعلم .

هذا ما يتعلق بألفاظ هذا الحديث . وأما أحكامه ومعانيه فقد اندرج جمل

منها فيما ذكرته ، وأنا أشير إليها ملخصة مختصرة مرتبة ففي هذا الحديث : وفادة الرؤساء والأشراف إلى الأئمة عند الأمور المهمة . وفيه تقديم الاعتذار بين يدي المسألة وفيه بيان مهمات الإسلام وأركانه ما سوى الحج وقد قدمنا أنه لم يكن فرض . وفيه استعانة العالم في تفهيم الحاضرين والفهم عنهم ببعض أصحابه كما فعله ابن عباس رضي الله عنهما . وقد يستدل به على أنه يكفي في الترجمة في الفتوى والخبر قول واحد . وفيه استحباب قول الرجل لزواره والقادمين عليه مرحبا ونحوه والثناء عليهم إيناساً وبسطاً . وفيه جواز الثناء على الإنسان في وجهه ؛ إذا لم يخف عليه فتنه بإعجاب ونحوه . وأما استحبابه فيختلف بحسب الأحوال والأشخاص . وأما النهي عن المدح في الوجه فهو في حق من يخاف عليه الفتنة بما ذكرناه . وقد مدح النبي ﷺ في مواضع كثيرة في الوجه ، فقال ﷺ لأبي بكر رضي الله عنه : « لست منهم » . وقال ﷺ : « يا أبا بكر ! لا تبك ، إن آمن الناس علي في صحبته وماله أبو بكر ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » . وقال له : « وأرجو أن تكون منهم » . أى من الذين يُدعون من أبواب الجنة ، وقال ﷺ : « ائذن له وبشره بالجنة » وقال ﷺ : « اثبت أحد فإنما عليك نبى وصديق وشهيدان » . وقال ﷺ : « دخلت الجنة ورأيت قصراً فقلت : لمن هذا ؟ قالوا : لعمر بن الخطاب . فأردت أن أدخله فذكرت غيرتك . فقال عمر رضي الله عنه : بأبى أنت وأمى يارسول الله ! أعليك أغار ؟ » وقال له : « مالقيك الشيطان سالكا فجاً إلاسلك فجاً غير فجعك » . وقال ﷺ : « افتح لعثمان وبشره بالجنة » وقال لعلى رضي الله عنه : « أنت منى وأنا منك » . وفي الحديث الآخر : « أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى » . وقال ﷺ لبلال : « سمعت دق نعليك في الجنة » . وقال ﷺ لعبد الله بن سلام : « أنت على الإسلام حتى تموت » . وقال للأنصاري : « ضحكك الله عز وجل . أو عجب من

باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

٢٩ - (١٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَقُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ ، جَمِيعاً عَنْ وَكَيْعٍ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ زَكْرِيَاءَ بْنِ إِسْحَاقَ . قَالَ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : رَبَّمَا قَالَ وَكَيْعٌ : عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ؛ أَنَّ مُعَاذًا قَالَ : بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ

فعالكما . وقال للأَنْصار : « أنتم من أحب الناس إليّ » . ونظائر هذا كثيرة من مدحه صلى الله عليه في الوجه . وأما مدح الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والأئمة الذين يقتدى بهم رضي الله عنهم أجمعين ، فأكثر من أن يحصر والله أعلم . وفي حديث الباب من الفوائد أنه : لاعتب على طالب العلم والمستفتى إذا قال للعالم : أوضح لي الجواب ونحو هذه العبارة . وفيه أنه لا بأس بقول : رمضان ، من غير ذكر الشهر . وفيه جواز مراجعة العالم على سبيل الاسترشاد والاعتذار ليتلطف له في جواب لا يشق عليه . وفيه تأكيد الكلام وتفخيمه ليعظم وقعه في النفس وفيه جواز قول الإنسان لمسلم : جعلني الله فداك . فهذه أطراف مما يتعلق بهذا الحديث ، وهي إن كانت طويلة فهي مختصرة بالنسبة إلى طالبي التحقيق ، والله أعلم . وله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة .

باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

فيه بعث « معاذ » إلى اليمن وهو متفق عليه في الصحيحين . قوله : (عن أنى معبد عن ابن عباس عن معاذ قال أبو بكر : وربما قال وكيع : عن ابن عباس أن معاذاً قال) هذا الذي فعله مسلم رحمه الله نهاية التحقيق والاحتياط والتدقيق ؛ فإن الرواية الأولى قال فيها : عن معاذ ، والثانية أن معاذاً ، وبين « أن » و « عن » فرق ؛ فإن الجماهير قالوا « أن » « كعن » ، فيحمل على الاتصال . وقال جماعة : لا تلحق « أن » « بعن » ، بل تحمل « أن » على

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ : « إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ . فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْتَى رَسُولُ اللَّهِ . فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ . فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ . فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ . فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتَرَدُّ فِي فُقَرَائِهِمْ . فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ . فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ . وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » .

الانقطاع ، ويكون مرسلا ، ولكنه هنا يكون مرسل صحابي له حكم المتصل على المشهور من مذاهب العلماء . وفيه قول الأستاذ أبي إسحق الإسفراييني الذي قدمناه في الفصول : أنه لا يحتاج به ، فاحتاط مسلم رحمه الله ، وبين اللفظين ، والله أعلم . وأما أبو معبد فاسمه نافذ بالنون والفاء والذال المعجمة ، وهو مولى ابن عباس . قال : عمرو بن دينار : كان من أصدق موالى ابن عباس رضى الله عنهما . قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْتَى رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلَمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ ، فَتَرَدُّ فِي فُقَرَائِهِمْ ؛ فَإِنْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ ، فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ) أما الكرائم فجمع كريمة . قال صاحب « المطالع » : هي جامعة الكمال الممكن في حقها من غزارة لبن وجمال صورة أو كثرة لحم أو صوف وهكذا الرواية فإياك وكرائم بالواو في قوله وكرائم . قال ابن قتيبة : ولا يجوز إياك كرائم أموالهم . بخذفها ، ومعنى (ليس بينها وبين الله حجاب) أي أنها مسموعة لا ترد . وفي هذا الحديث قبول خير الواحد ووجوب العمل به . وفيه أن الوتر ليس بواجب ، لأن بعث معاذ إلى اليمن كان قبل وفاة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقليل

بعد الأمر بالوتر والعمل به . وفيه أن السنة أن الكفار يدعون إلى التوحيد قبل القتال . وفيه أنه لا يحكم بإسلامه إلا بالنطق بالشهادتين . وهذا مذهب أهل السنة كما قدمنا بيانه في أول كتاب الإيمان وفيه أن الصلوات الخمس تجب في كل يوم وليلة وفيه بيان عظم تحريم الظلم ، وأن الإمام ينبغي أن يعظ ولاته ويأمرهم بتقوى الله تعالى ويبالغ في نهيمهم عن الظلم ويعرفهم قبح عاقبته وفيه أنه يحرم على الساعي أخذ كرائم المال في أداء الزكاة ، بل يأخذ الوسط ويحرم على رب المال إخراج شر المال وفيه أن الزكاة لا تدفع إلى كافر ولا تدفع أيضا إلى غنى من نصيب الفقراء واستدل به الخطابي وسائر أصحابنا على أن الزكاة لا يجوز نقلها عن بلد المال ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « فترد في فقرائهم » . وهذا الاستدلال ليس بظاهر ؛ لأن الضمير في فقرائهم محتمل لفقراء المسلمين وفقراء أهل تلك البلدة والناحية ، وهذا الاحتمال أظهر . واستدل به بعضهم على أن الكفار ليسوا بمخاطبين بفروع الشريعة من الصلاة والصوم والزكاة وتحريم الزنا ونحوها ؛ لكونه صلى الله عليه وسلم قال : « فإن هم أطاعوا لذلك فأعملهم أن عليهم » فدل على أنهم إذا لم يطيعوا لا يجب عليهم . وهذا الاستدلال ضعيف ؛ فإن المراد أعلمهم أنهم مطالبون بالصلوات وغيرها في الدنيا ، والمطالبة في الدنيا لا تكون إلا بعد الإسلام ، وليس يلزم من ذلك أن لا يكونوا مخاطبين بها يزداد في عذابهم بسببها في الآخرة ؛ ولأنه صلى الله عليه وسلم رتب ذلك في الدعاء إلى الإسلام وبدأ بالأهم فالأهم ، ألا تراه بدأ صلى الله عليه وسلم بالصلاة قبل الزكاة ، ولم يقل أحد إنه يصير مكلفا بالصلاة دون الزكاة ، والله أعلم .

ثم اعلم أن المختار أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمور به والمنهى عنه . هذا قول المحققين والأكثرين ، وقيل : ليسوا بمخاطبين بها . وقيل : مخاطبون بالمنهى دون المأمور ، والله أعلم . قال : الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : هذا

٣٠ - (...) حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ . حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ السَّرِيِّ . حَدَّثَنَا زَكَرِيَاءُ بْنُ إِسْحَقَ . ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ . حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ زَكَرِيَاءَ بْنِ إِسْحَقَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ ، عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ . فَقَالَ : « إِنَّكَ سَتَاتِي قَوْمًا » بِمِثْلِ حَدِيثٍ وَكَيْعٍ .

* * *

٣١ - (...) حَدَّثَنَا أُمِيَّةُ بْنُ بَسْطَامَ الْعَيْشِيُّ . حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ

الذي وقع في حديث معاذ من ذكر بعض دعائم الإسلام دون بعض ، هو من تقصير الراوى كما بيناه فيما سبق من نظائره ، والله أعلم .

قوله في الرواية الثانية : (حدثنا ابن أبي عمر) هو محمد بن يحيى بن أبى عمر العدنى ، أبو عبد الله ، سكن مكة . وفيها : عبد بن حميد هو الإمام المعروف صاحب المسند ، يكنى أبا محمد . قيل : اسمه عبد الحميد . وفيها : أبو عاصم هو النبيل الضحاك بن مخلد . قوله : (عن ابن عباس أن النبي ﷺ بعث معاذًا) هذا اللفظ يقتضى أن الحديث من مسند ابن عباس ، وكذلك الرواية التى بعده . وأما الأولى فمن مسند معاذ ، ووجه الجمع بينهما أن يكون ابن عباس سمع الحديث من معاذ فرواه تارة عنه متصلًا ، وتارة أرسله فلم يذكر معاذًا ، وكلاهما صحيح كما قدمناه : أن مرسل الصحابى إذا لم يعرف المحذوف يكون حجة ، فكيف وقد عرفناه في هذا الحديث أنه معاذ ؟ ويحتمل أن ابن عباس سمعه من معاذ وحضر القضية ، فتارة رواها بلا واسطة لحضوره إياها ، وتارة رواها عن معاذ ، إما لنسيانه الحضور وإما لمعنى آخر ، والله أعلم .

قوله : (حدثنا أمية بن بسطام العيشى) أما بسطام فبكسر الباء الموحدة ،

زُرِعَ . حَدَّثَنَا رَوْحٌ (وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ) ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمِّيَّةَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ ، عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ قَالَ : « إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ كِتَابٍ . فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ عِبَادَةُ اللَّهِ عَزَّ

هذا هو المشهور . وحكى صاحب « المطالع » أيضا فتحها . واختلف في صرفه ، فمنهم من صرفه ، ومنهم من لم يصرفه . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : بسطام عجمي لا ينصرف . قال ابن دريد : ليس من كلام العرب . قال : ووجدته في كتاب ابن الجواليقي في « المعرب » مصروفا . وهو بعيد . هذا كلام الشيخ أبي عمرو . وقال الجوهرى في الصحاح : بسطام ليس من أسماء العرب ، وإنما سمى قيس بن مسعود ابنه بسطاما باسم ملك من ملوك فارس ، كما سموا قابوس ، فعربوه . بكسر الباء ، والله أعلم . وأما العيشى فبالشين المعجمة وهو منسوب إلى بنى عايش بن مالك بن تيم الله بن ثعلبة ، وكان أصله العايشى ، ولكنهم خففوه . قال الحاكم أبو عبد الله والخطيب أبو بكر البغدادي : العيشيون بالشين المعجمة بصريون ، والعبسيون بالباء الموحدة والسين المهملة كوفيون والعنسيون بالنون والسين المهملة شاميون . وهذا الذى قاله هو الغالب ، والله أعلم قوله ﷺ : (فليكن أول ماتدعوهم إليه عبادة الله فإذا عرفوا الله فأخبرهم .. إلى آخره) قال القاضى عياض رحمه الله : هذا يدل على أنهم ليسوا بعارفين الله تعالى ، وهو مذهب حذاق المتكلمين فى اليهود والنصارى أنهم غير عارفين الله تعالى ، وإن كانوا يعبدونه ويظهرون معرفته لدلالة السمع عندهم على هذا ، وإن كان العقل لا يمنع أن يعرف الله تعالى من كذب رسولا . قال القاضى عياض رحمه الله : ما عرف الله تعالى من شبهه وجسمه من اليهود ، أو أجاز عليه البداء ، أو أضاف إليه الولد منهم ، أو أضاف إليه صاحبة والولد ، وأجاز الحلول عليه والانتقال

وَجَلَّ . فَإِذَا عَرَفُوا اللَّهَ ، فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيَلَّتِهِمْ . فَإِذَا فَعَلُوا ، فَأَخْبِرُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً تُؤْخَذُ مِنْ أَعْيَانِهِمْ فَرْتَدُّ عَلَىٰ فُقَرَائِهِمْ . فَإِذَا أَطَاعُوا بِهَا ، فَخُذْ مِنْهُمْ وَتَوَّقْ كَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ . » .

* * *

والامتزاج من النصارى ، أو وصفه بما لا يليق به ، أو أضاف إليه الشريك والمعاند في خلقه من الجوس والثنوية ، فمعبودهم الذى عبدوه ليس هو الله وإن سموه به إذ ليس موصوفا بصفات الإله الواجبة له ، فإذن ما عرفوا الله سبحانه ، فتحقق هذه النكتة واعتمد عليها ، وقد رأيت معناها لمتقدمى أشياخنا ، وبها قطع الكلام أبو عمران الفارسي بين عامة أهل القيروان عند تنازعهم في هذه المسألة . هذا آخر كلام القاضى رحمه الله تعالى . قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الأخيرة : (فأخبرهم أن الله فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم) قد يستدل بلفظة (من أموالهم) على أنه إذا امتنع عن الزكاة أخذت من ماله بغير اختياره ، وهذا الحكم لاخلاف فيه ولكن ، هل تبرأ ذمته ويجزيه ذلك في الباطن ، فيه وجهان لأصحابنا ، والله أعلم .

(٨) باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله . ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، ويؤمنوا بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن من فعل ذلك عصم نفسه وماله إلا بحقها ، ووكلت سريرته إلى الله تعالى . وقال من منع الزكاة أو غيرها من حقوق الإسلام ، واهتمام الإمام بشعائر الإسلام ٣٢ - (٢٠) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله . ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، ويؤمنوا بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن من فعل ذلك عصم نفسه وماله إلا بحقها ، ووكلت سريرته إلى الله تعالى . وقال من منع الزكاة أو غيرها من حقوق الإسلام ، واهتمام الإمام بشعائر الإسلام

أما أسماء الرواة ففيه عُقَيْلٌ عن الزهري ، وهو بضم العين وتقدم في الفصول بيانه . وفيه يونس وقد تقدم بيانه ، وأن فيه ستة أوجه ضم النون وكسرها وفتحها مع الهمز وتركه وفيه سعيد بن المسيب وقد قدمنا أن المسيب بفتح الياء على المشهور ، وقيل بكسرها . وفيه أحمد بن عبدة بإسكان الباء . وفيه أمية بن بسطام تقدم بيانه في الباب قبله . وفيه حفص بن غياث عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر وعن أبي صالح عن أبي هريرة ؛ فقولوه : (وعن أبي صالح) يعني رواه الأعمش أيضا عن أبي صالح . وقد تقدم أن اسم أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر على الأصح من نحو ثلاثين قولاً . وأن اسم أبي صالح : ذكوان السمان ، وأن اسم أبي سفيان طلحة بن نافع ، وأن اسم الأعمش سليمان بن مهران . وأما غياث فبالغين المعجمة وآخره مثلثة . وفيه أبو الزبير وقد تقدم في كتاب الإيمان أن اسمه محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناة فوق وفيه أبو غسان المسمعى مالك بن عبد الواحد هو بكسر الميم الأولى وفتح الثانية وإسكان المهملة بينهما ، منسوب إلى مسمع بن ربيعة ، وتقدم بيان

عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : لَمَّا تُوِّفِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ ، وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ ، قَالَ عُمَرُ

صرف غسان وغدمه وأنه يجوز الوجهان فيه . وفيه واقد بن محمد وهو بالقاف وقد قدمنا في الفصول أنه ليس في الصحيحين وافد بالفاء بل كله بالقاف . وفيه أبو خالد الأحمر وأبو مالك عن أبيه فأبو مالك اسمه سعد بن طارق ، وطارق صحابي وقد تقدم ذكرهما في باب أركان الإسلام ، وتقدم فيه أيضا أن أبا خالد اسمه سليمان بن حيان بالثناة وفيه عبد العزيز الدراوردي وهو بفتح الدال المهملة وبعدها راء ثم ألف ثم واو مفتوحة ثم راء أخرى ساكنة ، ثم دال أخرى ثم ياء النسب . واختلف في وجه نسبه فالأصح الذي قاله المحققون أنه نسبة إلى درابجرد بفتح الدال الأولى وبعدها راء ثم ألف ثم باء موحدة مفتوحة ثم جيم مكسورة ثم راء ساكنة ثم دال ، فهذا قول جماعات من أهل العربية واللغة ، منهم الأصمعي وأبو حاتم السجستاني ، وقاله من المحدثين أبو عبد الله البخاري الإمام ، وأبو حاتم بن حبان البستي ، وأبو نصر الكلاباذي وغيرهم قالوا : وهو من شواذ النسب قال أبو حاتم : وأصله درابي أو جردي ، ودرابي أجود قالوا : ودرابجرد مدينة بفارس . قال البخاري والكلاباذي : كان جد عبد العزيز هذا منها . وقال البستي : كان أبوه منها . وقال ابن قتيبة وجماعة من أهل الحديث : هو منسوب إلى دراورد ، ثم قيل : دراورد هي درابجرد . وقيل : بل هي قرية بخراسان . وقال السمعاني في كتاب « الأنساب » : قيل إنه من أندرابه يعنى بفتح الهمزة وبعدها نون ساكنة ، ثم دال مهملة مفتوحة ، ثم راء ثم ألف ، ثم باء موحدة ، ثم هاء . وهي مدينة من عمل « بلخ » وهذا الذي قاله السمعاني لائق بقول من يقول فيه الأندراوردي . وأما فقهه ومعانيه فقولُه : (لما توفى رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر رضي الله عنه بعده وكفر من كفر من العرب) قال الخطابي رحمه الله في شرح هذا الكلام كلاما

حسنا لا بد من ذكره لما فيه من الفوائد ، قال رحمه الله : مما يجب تقديمه في هذا أن يُعلم أن أهل الردة كانوا صنفين ، صنف ارتدوا عن الدين وناذوا الملة وعادوا إلى الكفر ، وهم الذين عناهم أبو هريرة بقوله : (وكفر من كفر من العرب) وهذه الفرقة طائفتان : إحداهما أصحاب مسيلمة من بنى حنيفة وغيرهم الذين صدقوه على دعواه في النبوة ، وأصحاب الأسود العنسي ومن كان من مستجبيه من أهل اليمن وغيرهم ، وهذه الفرقة بأسرها منكرة لنبوة نبينا محمد ﷺ ، مدعية النبوة لغيره ؟ فقاتلهم أبو بكر رضى الله عنه حتى قتل الله مسيلمة باليمامة ، والعنسي بصنعاء ، وانقضت جموعهم ، وهلك أكثرهم . والطائفة الأخرى ارتدوا عن الدين وأنكروا الشرائع ، وتركوا الصلاة والزكاة وغيرها من أمور الدين ، وعادوا إلى ما كانوا عليه في الجاهلية ، فلم يكن يسجد لله تعالى في بسط الأرض إلا في ثلاثة مساجد : مسجد مكة ، ومسجد المدينة ، ومسجد عبد القيس في البحرين في قرية يقال لها جواثا . ففى ذلك يقول الأعور الشنى يفتخر بذلك :

والمسجدُ الثالثُ الشرقى كان لنا والمنبرانِ وفصلُ القولِ في الخطبِ
أيامَ لا مَنبَرٍ للناسِ نعرفُهُ إلا بطيبةَ والمحجوبِ ذى الحجبِ

وكان هؤلاء المتمسكون بدينهم من الأزدي محصورين بجواثا إلى أن فتح الله سبحانه على المسلمين اليمامة ، فقال بعضهم وهو رجل من بنى أبى بكر بن كلاب يستنجد أبا بكر الصديق رضى الله عنه .

ألا أبلغَ أبا بكرِ رسولا فهل لكمُ إلى قومِ كرامِ
وفيانَ المدينةِ أجمعينا فعودٍ في جواثا محصرينا
كأن دماءهم في كل فجٍ دمَاءُ البدنِ تُغشى الناظرينا
توكلُّنا على الرحمنِ إننا وجدنا النصرَ للمتوكلِّينا

والصنف الآخر هم الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة ، فأقروا بالصلاة وأنكروا فرض الزكاة ووجوب أدائها إلى الإمام ، وهؤلاء على الحقيقة أهل بغى وإنما لم يدعوا بهذا الاسم في ذلك الزمان خصوصا ؛ لدخولهم في غمار أهل الردة ، فأضيف الاسم في الجملة إلى الردة إذ كانت أعظم الأمرين وأهمهما . وأرخ قتال أهل البغي في زمن علي بن أبي طالب رضی الله عنه إذ كانوا منفردين في زمانه ، لم يختلطوا بأهل الشرك ، وقد كان في ضمن هؤلاء المانعين للزكاة من كان يسمح بالزكاة ولا يمنعها إلا أن رؤسائهم صدوهم عن ذلك الرأي وقبضوا على أيديهم في ذلك ، كبنى يربوع فإنهم قد جمعوا صدقاتهم وأرادوا أن يبعثوا بها إلى أبي بكر رضی الله عنه ، فمنعهم مالك بن نويرة من ذلك وقرقها فيهم ، وفي أمر هؤلاء عرض الخلاف ووقعت الشبهة لعمر رضی الله عنه فراجع أبا بكر رضی الله عنه وناظره واحتج عليه بقول النبي ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال : لا إله إلا الله فقد عصم نفسه وماله » وكان هذا من عمر رضی الله عنه تعلقا بظاهر الكلام قبل أن ينظر في آخره ، ويتأمل شرائطه فقال له أبو بكر رضی الله عنه : إن الزكاة حق المال . يريد أن القضية قد تضمنت عصمة دم ومال معلقة بإيفاء شرائطها ، والحكم المعلق بشرطين لا يحصل بأحدهما والآخر معدوم ، ثم قايسه بالصلاة ورد الزكاة إليها وكان في ذلك من قوله دليل على أن قتال الممتنع من الصلاة كان إجماعا من الصحابة ، وكذلك رد المختلف فيه إلى المتفق عليه فاجتمع في هذا القضية الاحتجاج من عمر رضی الله عنه بالعموم ومن أبي بكر رضی الله عنه بالقياس ، ودل ذلك على أن العموم يخص بالقياس وأن جميع ماتضمنه الخطاب الوارد في الحكم الواحد من شرط واستثناء مراعى فيه ومعتبر صحته به فلما استقر عند عمر صحة رأى أبي بكر رضی الله عنهما وبان له صوابه ، تابعه علي قتال القوم ، وهو معنى قوله : (فلما رأيت الله قد شرح صدر

أبى بكر للقتال عرفت أنه الحق) يشير إلى انشراح صدره بالحجة التي أدلى بها ، والبرهان الذي أقامه نصا ودلالة ، وقد زعم زاعمون من الرافضة أن أبى بكر رضى الله عنه أول من سبى المسلمين وأن القوم كانوا متأولين في منع الصدقة ، وكانوا يزعمون أن الخطاب في قوله تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكئهم بها وصلّ عليهم إن صلاتك سكن لهم ﴾ خطاب خاص في مواجهة النبي ﷺ دون غيره وأنه مقيد بشرائط لا توجد فيمن سواه ، وذلك أنه ليس لأحد من التطهير والتزكية والصلاة على المتصدق مالمسبى ﷺ . ومثل هذه الشبهة إذا وجد كان مما يعذر فيه أمثالهم ، ويرفع به السيف عنهم ، وزعموا أن قتالهم كان عسفا . قال الخطابي رحمه الله : وهؤلاء الذين زعموا ما ذكرناه قوم لاخلق لهم في الدين ، وإنما رأس ما لهم البهت والتكذيب والوقعية في السلف . وقد بينا أن أهل الردة كانوا أصنافا : منهم من ارتد عن الملة ودعا إلى نبوة مسيئة وغيره ، ومنهم من ترك الصلاة والزكاة وأنكر الشرائع كلها وهؤلاء هم الذين سماهم الصحابة كفارا ، ولذلك رأى أبو بكر رضى الله عنه سبى ذراريهم وساعده على ذلك أكثر الصحابة . واستولد علئى بن أبى طالب رضى الله عنه جارية من سبى بنى حنيفة ، فولدت له محمدا الذى يدعى ابن الحنفية ثم لم ينقض عصر الصحابة حتى أجمعوا على أن المرتد لايسبى . فأما مانعو الزكاة منهم ، المقيمون على أصل الدين ، فإنهم أهل بغى ولم يسموا على الانفراد منهم كفارا ، وإن كانت الردة قد أضيفت إليهم بمشاركتهم المرتدين في منع بعض مامنعوه من حقوق الدين ، وذلك أن الردة اسم لغوى وكل من انصرف عن أمر كان مقبلا عليه ، فقد ارتد عنه . وقد وجد من هؤلاء القوم الانصراف عن الطاعة ومنع الحق ، وانقطع عنهم اسم الثناء والمدح بالدين ، وعلق بهم الاسم القبيح بمشاركتهم القوم الذين كان ارتدادهم حقا . وأما قوله تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة ﴾ وما ادعوه من كون الخطاب خاصا

لرسول الله ﷺ ، فإن خطاب كتاب الله تعالى على ثلاثة أوجه : خطاب عام ؛ كقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ﴾ الآية ، وكقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ وخطاب خاص للنبي ﷺ لا يشركه فيه غيره ، وهو ماأبين به عن غيره بسمة التخصيص وقطع التشريك . كقول الله تعالى : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسُجِدْ وَارْكَعْ لَكَ ﴾ وكقوله تعالى : ﴿ خَالِصَةً لَّكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ وخطاب مواجهة للنبي ﷺ وهو وجميع أمته في المراد به سواء ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ ﴾ وكقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ وكقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ ﴾ ونحو ذلك من خطاب المواجهة ، فكل ذلك غير مختص برسول الله ﷺ بل تشاركه فيه الأمة ، فكذا قوله تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ فعلى القائم بعدة ﷺ بأمر الأمة أن يتخذى حدوده في أخذها منهم ، وإنما الفائدة في مواجهة النبي ﷺ بالخطاب أنه هو الداعي إلى الله تعالى والمبين عنه معنى ماأراد فقدم اسمه في الخطاب ليكون سلوك الأمر في شرائع الدين على حسب ماينهجه ويبيئه لهم . وعلى هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتِ الْمَرْءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ﴾ فافتتح الخطاب بالنبوة باسمه خصوصا ، ثم خاطبه وسائر أمته بالحكم عموما ، وربما كان الخطاب له مواجهة والمراد غيره ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ ولا يجوز أن يكون ﷺ قد شك قط في شيء مما أنزل إليه فأما التطهير والتركية والدعاء من الإمام لصاحب الصدقة فإن الفاعل فيها قد ينال ذلك كله بطاعة الله وطاعة رسوله ﷺ فيها ، وكل ثواب موعود على عمل برّ كان في زمنه ﷺ فإنه باق غير منقطع . ويستحب للإمام وعامل الصدقة أن يدعوا للمصدق بالثناء والبركة في ماله ويرجى أن يستجيب الله ذلك ولا يخيب مسألته ، فإن قيل : كيف

تأولت أمر الطائفة التي منعت الزكاة على الوجه الذى ذهبت إليه وجعلتهم أهل بغي؟ وهل إذا أنكرت طائفة من المسلمين فى زماننا فرض الزكاة وامتنعوا من أدائها يكون حكمهم حكم أهل البغي؟ قلنا: لا، فإن من أنكر فرض الزكاة فى هذه الأزمان كان كافرا بإجماع المسلمين. والفرق بين هؤلاء وأولئك أنهم إنما عذروا لأسباب وأمور لا يحدث مثلها فى هذا الزمان، منها: قرب العهد بزمان الشريعة الذى كان يقع فيه تبديل الأحكام بالنسخ، ومنها أن القوم كانوا جهالا بأمور الدين وكان عهدهم بالإسلام قريبا، فدخلتهم الشبهة فعذروا، فأما اليوم وقد شاع دين الإسلام واستفاض فى المسلمين علم وجوب الزكاة حتى عرفها الخاص والعام واشترك فيه العالم والجاهل، فلا يعذر أحد بتأويل يتأوله فى إنكارها وكذلك الأمر فى كل من أنكر شيئا مما أجمعت الأمة عليه من أمور الدين، إذا كان علمه منتشرا؛ كالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان والاعتسال من الجنابة، وتحريم الزنا، والخمر، ونكاح ذوات المحارم، ونحوها من الأحكام إلا أن يكون رجلا حديث عهد بالإسلام، ولا يعرف حدوده، فإنه إذا أنكر شيئا منها جهلا به لم يكفر، وكان سبيله سبيل أولئك القوم فى بقاء اسم الدين عليه، فأما ما كان الإجماع فيه معلوما من طريق علم الخاصة؛ كتحریم نكاح المرأة على عمتها وخالتها، وأن القاتل عمدا لا يرث، وأن للجددة السدس، وما أشبه ذلك من الأحكام فإن من أنكرها لا يكفر، بل يعذر فيها لعدم استفادة علمها فى العامة. قال الخطابى رحمه الله: وإنما عرضت الشبهة لمن تأوله على الوجه الذى حكيناه عنه، لكثرة ما دخله من الحذف فى رواية أبى هريرة، وذلك لأن القصد به لم يكن سياق الحديث على وجهه، وذكر القصة فى كيفية الردة منهم، وإنما قصد به حكاية ماجرى بين أبى بكر وعمر رضى الله عنهما، وما تنازعا فى استباحة قتالهم، ويشبه أن يكون أبو هريرة إنما لم يعن بذكر جميع القصة اعتماداً على معرفة المخاطبين بها، إذ كانوا قد علموا

ابْنُ الْخَطَّابِ لِأَبِي بَكْرٍ : كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَمَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا

كيفية القصة ، وبين لك أن حديث أبي هريرة مختصر أن عبد الله بن عمر وأنس رضى الله عنهم روياه بزيادة لم يذكرها أبو هريرة. ففي حديث ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله » وفي رواية أنس رضى الله عنه : « أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، وأن يستقبلوا قبلتنا ، وأن يأكلوا ذبيحتنا ، وأن يصلوا صلاتنا ، فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها ، لهم ما للمسلمين ، وعليهم ما على المسلمين » ، والله أعلم . هذا آخر كلام الخطابي رحمه الله. قلت : وقد ثبت في الطريق الثالث المذكور في الكتاب من رواية أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله . ويؤمنوا بي وبما جئت به ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها » وفي استدلال أبي بكر واعتراض عمر رضى الله عنهما دليل على أنهما لم يحفظا عن رسول الله ﷺ ما رواه ابن عمر وأنس وأبو هريرة ، وكان هؤلاء الثلاثة سمعوا هذه الزيادات التي في رواياتهم في مجلس آخر فإن عمر رضى الله عنه لو سمع ذلك لما خالف ، ولما كان احتج بالحديث ، فإنه بهذه الزيادة حجة عليه ، ولو سمع أبو بكر رضى الله عنه هذه الزيادة لاحتج بها ، ولما احتج بالقياس والعموم والله أعلم قوله : (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ؛ فمن قال : لا إله إلا الله فقد عصم مني ماله ونفسه

بِحَقِّهِ . وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ » . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَاللَّهِ لَأُقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ

إلا يحقه وحسابه على الله) قال الخطابي رحمه الله : معلوم أن المراد بهذا أهل الأوثان دون أهل الكتاب ؛ لأنهم يقولون لا إله إلا الله ، ثم يقاتلون ، ولا يرفع عنهم السيف قال : ومعنى : (وحسابه على الله) أى فيما يستسرون به ويخفونه دون ما يخلون به فى الظاهر من الأحكام الواجبة . قال : ففیه أن من أظهر الإسلام وأسر الكفر ، قبل إسلامه فى الظاهر . وهذا قول أكثر العلماء ، وذهب مالك إلى أن توبة الزنديق لاتقبل . ويحكى ذلك أيضا عن أحمد بن حنبل رضى الله عنهما . هذا كلام الخطابى . وذكر القاضى عياض معنى هذا وزاد عليه وأوضحه فقال : اختصاص عصمة المال والنفس بمن قال : لا إله إلا الله تعبير عن الإجابة إلى الإيمان ، وأن المراد بهذا مشركو العرب وأهل الأوثان ومن لا يوحد ، وهم كانوا أول من دعى إلى الإسلام وقوتل عليه ، فأما غيرهم ممن يقر بالتوحيد فلا يكتفى فى عصمته بقوله : لا إله إلا الله إذ كان يقولها فى كفره وهى من اعتقاده ، فلذلك جاء فى الحديث الآخر « وأنى رسول الله وقيم الصلاة ويؤتى الزكاة » هذا كلام القاضى . قلت : ولا بد مع هذا من الإيمان بجميع ماجاء به رسول الله ﷺ كما جاء فى الرواية الأخرى لأبى هريرة ، هى المذكورة فى الكتاب : « حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بى وبما جئت به » والله أعلم .

قلت : اختلف أصحابنا فى قبول توبة الزنديق ، وهو الذى ينكر الشرع جملة ، فذكروا فيه خمسة أوجه لأصحابنا ، أصحها والأصوب منها : قبولها مطلقا للأحاديث الصحيحة المطلقة . والثانى : لاتقبل ويتحتم قتله ، لكنه إن صدق فى توبته نفعه ذلك فى الدار الآخرة ، وكان من أهل الجنة . والثالث : إن تاب مرة واحدة قبلت توبته فإن تكرر ذلك منه لم تقبل . والرابع : إن أسلم ابتداء من غير طلب قبل منه ، وإن كان تحت السيف ، فلا . والخامس :

بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ . وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا
كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ . فَقَالَ عُمَرُ

إن كان داعيا إلى الضلال لم يقبل منه . وإلا قبل منه ، والله أعلم .

قوله رضى الله عنه : (والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة) ضبطنا
بوجهين فَرَّقَ وَفَرَّقَ بتشديد الراء وتخفيفها ومعناه من أطاع في الصلاة وجحد
الزكاة ، أو منعها . وفيه جواز الحلف وإن كان في غير مجلس الحاكم ، وأنه ليس
مكروها إذا كان حاجة من تفخيم أمر ونحوه . قوله : (والله لو منعوني عقالا
كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه) هكذا في مسلم
« عقالا » ، وكذا في بعض روايات البخارى . وفي بعضها « عنقا » بفتح العين
وبالنون ، وهى الأنثى من ولد المعز . وكلاهما صحيح . وهو محمول على أنه
كرر الكلام مرتين ، فقال في مرة : « عقالا » وفي الأخرى « عنقا » ، فروى
عنه اللفظان ، فأما رواية العناق فهى محمولة على ما إذا كانت الغنم صغارا
كلها ، بأن ماتت أماتها في بعض الحول ، فإذا حال حول الأمات زكى السخال
الصغار بحول الأمات ، سواء بقى من الأمات شىء أم لا . هذا هو الصحيح
المشهور . وقال أبو القاسم الأنماطى من أصحابنا : لا يزكى الأولاد بحول الأمات
إلا أن يبقى من الأمات نصاب . وقال بعض أصحابنا : إلا أن يبقى من الأمهات
شىء ، ويتصور ذلك فيما إذا مات معظم الكبار ، وحدثت صغار ، فحال حول
الكبار على بقيتها وعلى الصغار ، والله أعلم . وأما رواية « عقالا » فقد اختلف
العلماء قديما وحديثا فيها ، فذهب جماعة منهم إلى أن المراد بالعقال زكاة عام ،
وهو معروف فى اللغة بذلك ، وهذا قول النسائى والنضر بن شميل وأبى عبيدة
والمبرد وغيرهم من أهل اللغة ، وهو قول جماعة من الفقهاء ، واحتج هؤلاء
على أن العقال يطلق على زكاة العام بقول عمرو بن العداء :

سعى عقالا فلم يترك لنا سبدا فكيف لو قد سعى عمرو عقالين

أراد مدة عقال ، فنصبه على الظرف ، وعمرو هذا الساعى هو : عمرو بن عتبة بن أبى سفيان ، وآله عمه معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهما صدقات « كلب » فقال فيه قائلهم ذلك ، قالوا : ولأن العقال الذى هو الحبل الذى يعقل به البعير لا يجب دفعه فى الزكاة ، فلا يجوز القتال عليه ، فلا يصح حمل الحديث عليه . وذهب كثيرون من المحققين إلى أن المراد بالعقال الحبل الذى يعقل به البعير ، وهذا القول يحكى عن مالك وابن أبى ذئب وغيرهما ، وهو اختيار صاحب « التحرير » وجماعة من حذاق المتأخرين . قال صاحب « التحرير » : قول من قال : المراد صدقة عام تعسف وذهاب عن طريقة العرب ؛ لأن الكلام خرج مخرج التضييق والتشديد والمبالغة فتقتضى قلة ما علق به القتال وحقارته ، وإذا حمل على صدقة العام لم يحصل هذا المعنى . قال : ولست أشبه هذا إلا بتعسف من قال : فى قوله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ، ويسرق الحبل فتقطع يده » إن المراد بالبيضة بيضة الحديد التى يغطى بها الرأس فى الحرب ، وبالحبل : الواحد من حبال السفينة ، وكل واحد من هذين يبلغ دنائير كثيرة . قال بعض المحققين : إن هذا القول لا يجوز عند من يعرف اللغة . ومخارج كلام العرب ؛ لأن هذا ليس موضع تكثير لما يسرقه ، فيصرف إليه بيضة تساوى دنائير ، وحبل لا يقدر السارق على حمله ، وليس من عادة العرب والعجم أن يقولوا : قبح الله فلانا عرض نفسه للضرب فى عقد جوهر ، وتعرض لعقوبة الغلول فى جراب مسك ، وإنما العادة فى مثل هذا أن يقال : لعنه الله تعرض لقطع اليد فى حبل رث ، أو فى كبة شعر ، وكل ما كان من هذا أحقر كان أبلغ ، فالصحيح هنا أنه أراد به العقال ، الذى يُعقل به البعير ، ولم يرد عينه ، وإنما أراد قدر قيمته ، والدليل على هذا أن المراد به المبالغة ، ولهذا قال فى الرواية الأخرى (عناقا) وفى بعضها (لو منعونى جديا أذوط) والأذوط : صغير الفك والذقن . هذا آخر كلام صاحب

التحرير . وهذا الذى اختاره هو الصحيح الذى لاينبغى غيره ، وعلى هذا اختلفوا فى المراد بمنعوى عقالا ، فقيل : قدر قيمته ، وهو ظاهر متصور فى زكاة الذهب والفضة ، والمعشرات ، والمعدن ، والزكاة ، وزكاة الفطر ، وفى المواشى أيضا فى بعض أحوالها ، كما إذا وجب عليه سن ، فلم يكن عنده ونزل إلى سن دونها ، واختار أن يرد عشرين درهما فمنع من العشرين قيمة عقال وكما إذا كانت غنمه سخالا وفيها سخلة فمنعها وهى تساوى عقالا ونظائر ما ذكرته كثيرة معروفة فى كتب الفقه ، وإنما ذكرت هذه الصورة تبيينها بها على غيرها ، وعلى أنه متصور ليس بصعب ، فإن رأى كثيرين ممن لم يعانِ الفقه يستصعب تصورهم حتى حمله بعضهم ، وربما وافقه بعض المتقدمين على أن ذلك للمبالغة وليس متصورا ، وهذا غلط قبيح وجهل صريح ، وحكى الخطابى عن بعض العلماء أن معناه منعوى زكاة لعقال إذا كان من عروض التجارة ، وهذا تأويل صحيح أيضا . ويجوز أن يراد (منعوى عقالا) أى منعوى الحبل نفسه ، على مذهب من يجوز القيمة . ويتصور على مذهب الشافعى رحمه الله على أحد أقواله ؛ فإن الشافعى فى الواجب فى عروض التجارة ثلاثة أقوال : أحدها : يتعين أن يأخذ منها عرضا حبلا أو غيره ، كما يأخذ من الماشية من جنسها والثانى : أنه لا يأخذ إلا دراهم أو دنانير ربع عشر قيمته ، كالذهب والفضة . والثالث : يتخير بين العرض والنقد ، والله أعلم .

وحكى الخطابى عن بعض أهل العلم أن العقال يؤخذ مع الفريضة لأن على صاحبها تسليمها ، وإنما يقع قبضها التام برباطها . قال الخطابى : قال ابن عائشة : كان من عادة المصدق إذا أخذ الصدقة أن يعمد إلى قرن وهو يفتح القاف والراء وهو حبل فيقرن به بين بعيرين ، أى يشده فى أعناقهما لئلا تشرذم الإبل ، وقال أبو عبيد : وقد بعث النبى ﷺ محمد بن مسلمة على الصدقة فكان يأخذ مع كل فريضتين عقالهما وقرانها . وكان عمر رضى الله عنه أيضا

أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ . فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ .

* * *

٣٣ - (٢١) وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بْنُ عَيْسَى قَالَ أَحْمَدُ : حَدَّثَنَا . وَقَالَ الْآخَرَانِ : أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ . قَالَ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ . قَالَ : حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ ؛ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أَمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَمَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ . وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ »

* * *

٣٤ - (...) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِي . أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي) ، عَنِ الْعَلَاءِ . ح وَحَدَّثَنَا أُمِيَّةُ بْنُ بَسْطَامَ ، وَاللَّفْظُ لَهُ . حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ . حَدَّثَنَا رَوْحُ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ

يَأْخُذُ مَعَ كُلِّ فَرِيضَةٍ عَقْلًا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَوْلُهُ : (فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتَ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ) مَعْنَى رَأَيْتَ : عَلِمْتُ وَأَيَقِنْتُ ، وَمَعْنَى شَرَحَ : فَتَحَ وَوَسَّعَ وَلَيِّنَ . وَمَعْنَاهُ عَلِمْتُ بِأَنَّهُ جَازِمٌ بِالْقِتَالِ لِمَا أَلْقَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي قَلْبِهِ مِنَ الطَّمَأِينَةِ لِذَلِكَ ، وَاسْتِصْوَابِهِ ذَلِكَ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ : (عَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ) أَيُّ بِمَا أَظْهَرَ مِنَ الدَّلِيلِ ، وَأَقَامَهُ مِنَ الْحُجَّةِ ؛ فَعَرَفْتُ بِذَلِكَ أَنَّ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ هُوَ الْحَقُّ ، لَا أَنَّ عَمْرًا قَدْ أَبَا بِكَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ؛ فَإِنَّ الْمُجْتَهِدَ لَا يَقْلِدُ الْمُجْتَهِدَ . وَقَدْ زَعَمَتِ الرَّافِضَةُ أَنَّ عَمْرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّمَا وَافَقَ أَبَا بَكْرٍ تَقْلِيدًا ، وَبَنَوْهُ عَلَى مَذْهَبِهِمُ الْفَاسِدِ فِي وَجُوبِ عَصْمَةِ الْأُئِمَّةِ ،

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَمَرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ . فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا . وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » .

* * *

٣٥ - (...) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ . حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ ، عَنْ جَابِرٍ . وَعَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . قَالَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَمَرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ » بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . ح وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ . حَدَّثَنَا وَكِيعٌ . ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ

وهذه جهالة ظاهرة منهم والله أعلم . قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الرواية الأخرى : (أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به) فيه بيان ما اختصر في الروايات الأخر من الاختصار على قول لا إله إلا الله ، وقد تقدم بيان هذا ، وفيه دلالة ظاهرة لمذهب المحققين والجماهير من السلف والخلف أن الإنسان إذا اعتقد دين الإسلام اعتقاداً جازماً ، لا تردد فيه ، كفاه ذلك وهو مؤمن من الموحدين ، ولا يجب عليه تعلم أدلة المتكلمين ، ومعرفة الله تعالى بها ، خلافاً لمن أوجب ذلك ، وجعله شرطاً في كونه من أهل القبلة ، وزعم أنه لا يكون له حكم المسلمين إلا به ، وهذا المذهب هو قول كثير من المعتزلة وبعض أصحابنا المتكلمين ، وهو خطأ ظاهر ؛ فإن المراد التصديق الجازم ، وقد حصل ، ولأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اكتفى بالتصديق بما جاء به صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ولم يشترط المعرفة بالدليل ، فقد تظاهرت بهذا أحاديث في الصحيحين يحصل بمجموعها التواتر بأصلها ، والعلم القطعي وقد تقدم ذكر هذه القاعدة في أول الإيمان ، والله

ابْنُ الْمُثَنَّى . حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ) قَالَ جَمِيعًا :
 حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ ، عَنْ جَابِرٍ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَإِذَا
 قَالُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا .
 وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » . ثُمَّ قَرَأَ : إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ
 بِمُسَيِّرٍ . [٨٨ / العاشية / آية ٢١ ، ٢٢] .

* * *

٣٦ - (٢٢) حَدَّثَنَا أَبُو عَسَانَ الْمِسْمَعِيُّ ، مَالِكُ بْنُ
 عَبْدِ الْوَاحِدِ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الصَّبَّاحِ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ وَاقِدِ

أَعْلَم . قَوْلُهُ : (ثُمَّ قَرَأَ ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّرٍ ﴾) قَالَ الْمَفْسُورُونَ :
 مَعْنَاهُ إِنَّمَا أَنْتَ وَاعْظُ وَلَمْ يَكُنْ ﷺ أَمْرٌ إِذْ ذَاكَ إِلَّا بِالتَّذْكِيرِ ، ثُمَّ أَمْرٌ بَعْدَ الْبِقَاتِلِ ،
 وَالمُسَيِّرُ : المَسْلُطُ . وَقِيلَ : الجِبَارُ . وَقِيلَ : الرَّبُّ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَاعْلَمُ أَنْ
 هَذَا الْحَدِيثُ بِطَرَفِهِ مُشْتَمِلٌ عَلَى أَنْوَاعٍ مِنَ الْعُلُومِ ، وَجَمَلٌ مِنَ الْقَوَاعِدِ ، وَأَنَا
 أَشِيرُ إِلَى أَطْرَافٍ مِنْهَا مُخْتَصِرَةً . فِيهِ أَدْلُ دَلِيلٌ عَلَى شَجَاعَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ وَتَقَدَّمَ فِي الشَّجَاعَةِ وَالْعِلْمِ عَلَى غَيْرِهِ ، فَإِنَّهُ ثَبَتَ لِلْقِتَالِ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ
 الْعَظِيمِ ، الَّذِي هُوَ أَكْبَرُ نِعْمَةٍ أَنْعَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ
 ﷺ ، وَاسْتَنْبَطَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْعِلْمِ بِدَقِيقِ نَظَرِهِ وَرِصَانَةِ فِكْرِهِ مَا لَمْ يَشَارِكْهُ
 فِي الْإِبْتِدَاءِ بِهِ غَيْرُهُ ، فَلِهَذَا وَغَيْرِهِ مِمَّا أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أَجْمَعَ أَهْلَ الْحَقِّ عَلَى
 أَنَّهُ أَفْضَلُ أُمَّةٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . وَقَدْ صَنَفَ الْعُلَمَاءُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي مَعْرِفَةِ
 رَجْحَانَةِ أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ مَشْهُورَةٍ فِي الْأَصُولِ وَغَيْرِهَا وَمِنْ أَحْسَنِهَا كِتَابُ « فَضَائِلِ
 الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ » لِلْإِمَامِ أَبِي الْمَظْفَرِ مَنْصُورِ بْنِ مُحَمَّدِ السَّمْعَانِيِّ
 الشَّافِعِيِّ . وَفِيهِ جَوَازُ مَرَاجَعَةِ الْأَثْمَةِ وَالْأَكَابِرِ وَمَنَاطِرْتِهِمْ لِإِظْهَارِ الْحَقِّ وَفِيهِ أَنْ

ابن مُحَمَّد بن زَيْد بن عَبْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَمَرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ . وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ . فَإِذَا فَعَلُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا . وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » .

* * *

٣٧ - (٢٣) وَحَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ . قَالَ : حَدَّثَنَا مَرْوَانُ (يَعْنِيانِ الْفَزَارِيَّ) ، عَنْ أَبِي مَالِكٍ ، عَنْ أَبِيهِ ؛ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، حَرَّمَ مَالُهُ وَدَمُهُ . وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ » .

الإيمان شرطه الإقرار بالشهادتين مع اعتقادهما واعتقاد جميع ما أتى به رسول الله ﷺ ، وقد جمع ذلك ﷺ بقوله : « أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به » وفيه وجوب الجهاد وفيه صيانة مال من أتى بكلمة التوحيد ونفسه ، ولو كان عند السيف . وفيه أن الأحكام تجري على الظاهر والله تعالى يتولى السرائر وفيه جواز القياس والعمل به . وفيه: وجوب قتال مانعي الزكاة أو الصلاة أو غيرها من واجبات الإسلام ، قليلا كان أو كثيرا ؛ لقوله رضى الله عنه : لو منعوني عقالا أو عناقا وفيه جواز التمسك بالعموم ، لقوله : فإن الزكاة حق المال . وفيه وجوب قتال أهل البغي . وفيه وجوب الزكاة في السخال تبعاً لأمهاتها . وفيه اجتهاد الأئمة في النوازل ، وردها إلى الأصول ، ومناظرة أهل العلم فيها . ورجوع من ظهر له الحق إلى قول صاحبه . وفيه ترك تخطئة المجتهدين المختلفين في الفروع بعضهم بعضا وفيه أن الإجماع لا ينعقد

٣٨ - (...) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ . حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ . ح وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ . حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ . كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ ؛ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : « مَنْ وَحَدَّ اللَّهُ » ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ .

* *

(٩) باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ، ما لم يشرع في النزاع ، وهو الغرغرة . ونسخ جواز الاستغفار للمشركين . والدليل على أن من مات على الشرك ، فهو من أصحاب الجحيم . ولا ينقذه من ذلك شيء من الوسائل

٣٩ - (٢٤) وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التُّجِيبِيُّ . أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

إذا خالف من أهل الحل والعقد واحد ، وهذا هو الصحيح المشهور وخالف فيه بعض أصحاب الأصول وفيه قبول توبة الزنديق ، وقد قدمت الخلاف فيه واضحا ، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب ، وله الحمد والنعمة والفضل والمنة ، وبه التوفيق والعصمة .

باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ، ما لم يشرع في النزاع ، وهو الغرغرة . ونسخ جواز الاستغفار للمشركين . والدليل على أن من مات على الشرك ، فهو من أصحاب الجحيم . ولا ينقذه من ذلك شيء من الوسائل

فيه حديث وفاة أبي طالب وهو حديث اتفق البخارى ومسلم على إخراجهم في صحيحهما ، من رواية سعيد بن المسيب عن أبيه عن رسول الله ﷺ ، ولم يروه عن المسيب إلا ابنه سعيد . كذا قاله الحفاظ . وفي هذا رد على الحاكم أبى عبد الله بن البيع الحافظ رحمه الله في قوله : لم يخرج البخارى ولا مسلم رحمهما الله عن أحد ممن لم يروه عنه إلا راو واحد ، ولعله أراد من غير الصحابة ، والله أعلم . أما أسماء رواة الباب ، ففيه حرملة التجيبى ، وقد تقدم بيانه في المقدمة ، وأن الأشهر فيه ضم التاء ويقال بفتحها ، واختاره بعضهم

أَبْنُ وَهْبٍ . قَالَ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ أَبِي شِهَابٍ . قَالَ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ ، عَنْ أَبِيهِ ؛ قَالَ : لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ . جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلٍ ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ ابْنَ الْمُغِيرَةَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَا عَمَّ ! قُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ » فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ : يَا أَبَا طَالِبٍ ! أترغب عن مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ؟ فَلَمْ يَزَلْ

وتقدمت اللغات الست في يونس فيها . وتقدم فيها الخلاف في فتح الياء من المسيب والد سعيد هذا خاصة ، وكسرهما ، وأن الأشهر الفتح . واسم أبي طالب : عبد مناف ، واسم أبي جهل : عمرو بن هشام . وفيه صالح عن الزهري عن ابن المسيب ، هو صالح بن كيسان وكان أكبر سنا من الزهري ، وابتدأ بالتعلم من الزهري ، ولصالح تسعون سنة ، مات بعد الأربعين ومائة . واجتمع في الإسناد طرفتان : إحداهما : رواية الأكبر عن الأصغر ، والأخرى : ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض . وفيه أبو حازم عن أبي هريرة ، وقد تقدم أن أبا حازم الراوي عن أبي هريرة ، اسمه سلمان مولى عزة ، وأما أبو حازم عن سهل بن سعد فاسمه : سلمة بن دينار . وأما قوله : (لما حضرت أبا طالب الوفاة) فالمراد قربت وفاته وحضرت دلالتها ، وذلك قبل المعاينة والنزع ، ولو كان في حال المعاينة والنزع لما نفعه الإيمان ، ولقول الله تعالى ﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ﴾ ويدل على أنه قبل المعاينة محاورته للنبي ﷺ ومع كفار قريش . قال القاضي عياض رحمه الله : وقد رأيت بعض المتكلمين على هذا الحديث ، جعل الحضور هنا على حقيقة الاحتضار ، وأن النبي ﷺ رجا بقوله ذلك حينئذ أن تناله الرحمة ببركته ﷺ . قال القاضي رحمه الله : وليس هذا بصحيح لما قدمناه . وأما قوله : (فلم يزل رسول الله ﷺ يعرضها عليه ويعيد

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْضُهَا عَلَيْهِ ، وَيُعِيدُ لَهُ تِلْكَ الْمَقَالََّةَ ، حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ : هُوَ عَلَيَّ مِلَّةَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ . وَأَبَى أَنْ يَقُولَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَمَا وَاللَّهِ ! لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنْهَ عَنْكَ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ

له تلك المقالة) فهكذا وقع في جميع الأصول (ويعيد له) يعني أبا طالب . وكذا نقله القاضي رحمه الله عن جميع الأصول والشيوخ . قال : وفي نسخة (ويعيدان له) على التثنية لأبي جهل وابن أبي أمية . قال القاضي : وهذا أشبه . وقوله (يعرضها) بفتح الياء وكسر الراء . وأما قوله : (قال أبو طالب : آخر ما كلمهم به هو علي ملة عبد المطلب) فهذا من أحسن الآداب والتصرفات وهو أن من حكى قول غيره القبيح ، أتى به بضمير الغيبة ، لقبح صورة لفظه الواقع . وأما قوله ﷺ : (أم والله لأستغفرن لك) فهكذا ضبطناه أم من غير ألف بعد الميم ، وفي كثير من الأصول أو أكثرها : (أما والله) بألف بعد الميم ، وكلاهما صحيح . قال الإمام أبو السعادات : هبة الله بن علي بن محمد العلوي الحسنى المعروف بابن الشجرى في كتابه « الأمالي » : ما المزيده للتوكيد ركبوها مع همزة الاستفهام ، واستعملوا مجموعهما على وجهين : أحدهما : أن يراد به معنى (حقاً) في قولهم : (أما والله لأفعلن) والآخر : أن يكون افتتاحاً للكلام بمنزلة (ألا) كقولك : أما إن زيدا منطلق . وأكثر ما تحذف ألفها إذا وقع بعدها القسم ، ليدلوا على شدة اتصال الثاني بالأول ؛ لأن الكلمة إذا بقيت على حرف واحد لم تقم بنفسها ، فعلم بحذف ألف « ما » افتقارها إلى الاتصال بالهمزة ، والله تعالى أعلم وفيه جواز الحلف من غير استحلاف ، وكان الحلف هنا لتوكيد العزم على الاستغفار وتطيباً لنفس أبي طالب وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة بقليل . قال ابن فارس : مات أبو طالب ولرسول الله ﷺ تسع وأربعون سنة ، وثمانية أشهر ، وأحد عشر يوماً . وتوفيت خديجة أم

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ فِي أَبِي طَالِبٍ ، فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ . [٢٨ / القصص / آية ٥٦] .

* * *

٤٠ - (...) وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ . قَالَا : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ . أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ . ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَائِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ . قَالَا : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ) قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ صَالِحٍ . كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ . مِثْلَهُ . غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ صَالِحٍ انْتَهَى عِنْدَ قَوْلِهِ : فَأَنْزَلَ اللَّهُ

المؤمنين رضى الله عنها بعد موت أبى طالب بثلاثة أيام وأما قول الله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ فقال المفسرون وأهل المعانى معناه : ما ينبغي لهم . قالوا وهو نهى . والواو فى قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ ﴾ واو الحال ، والله أعلم . أما قوله عز وجل : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ فقد أجمع المفسرون على أنها نزلت فى أبى طالب ، وكذا نقل إجماعهم على هذا الزجاج ، وغيره ، وهى عامة ؛ فإنه لا يهدى ولا يضل إلا الله تعالى . قال الفراء وغيره : قوله تعالى : ﴿ مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ يكون على وجهين : أحدهما معناه من أحببته لقرباته . والثانى من أحببت أن يهدى . قال ابن عباس ومجاهد ومقاتل وغيرهم : ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ أى بمن قدر له الهدى والله أعلم . أما

عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ . وَلَمْ يَذْكُرِ الْآيَتَيْنِ . وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ : وَيُعُودَانِ فِي تِلْكَ الْمَقَالَةِ . وَفِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ مَكَانَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ . فَلَمْ يَزَلْ بِهِ .

* * *

٤١ - (٢٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ . قَالَا : حَدَّثَنَا مَرْوَانُ عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَمَّةٍ ، عِنْدَ الْمَوْتِ « قُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » فَأَبَى . فَأَنْزَلَ اللَّهُ : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ . الْآيَةَ . [٢٨ / الْقِصَصِ / آيَةُ ٥٦] .

* * *

٤٢ - (...) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ . حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ كَيْسَانَ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَمَّةٍ : « قُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قَالَ : لَوْلَا أَنْ تُعِيرَنِي قُرَيْشٌ . يَقُولُونَ : إِنَّمَا حَمَلَهُ ، عَلَيَّ ذَلِكَ ، الْجَزَعُ . لَأَقْرَرْتُ بِهَا عَيْنَكَ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ . [٢٨ / الْقِصَصِ / آيَةُ ٥٦] .

قوله : (يقولون إنما حملة على ذلك الجزع لأقررت بها عينك) فهكذا هو في جميع الأصول وجميع روايات المحدثين في مسلم وغيره (الجزع) بالجيم والزاى ، وكذا نقله القاضي عياض وغيره عن جميع روايات المحدثين ، وأصحاب الأخبار ، أى التواريخ والسير ، وذهب جماعات من أهل اللغة إلى : أنه الخرج

(١٠) باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً
٤٣ - (٢٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ

بالخاء المعجمة والراء المفتوحين أيضاً ، وممن نص عليه كذلك الهروي في
الغريبين ، ونقله الخطابي عن ثعلب مختاراً له ، وقاله أيضاً شمر ومن المتأخرين
أبو القاسم الزمخشري . قال القاضي عياض رحمه الله : ونهنا غير واحد من
شيوخنا على أنه الصواب . قالوا : والخرع هو الضعف والخور . قال
الأزهري : وقيل الخرع : الدهش . قال شمر : كل رخو ضعيف خريع ،
وخرع . قال : والخرع : الدهش . قال : ومنه قول أبي طالب ، والله أعلم .
وأما قوله : (لأقررت بها عينك) فأحسن ما يقال فيه ، ما قاله أبو العباس ثعلب
قال : معنى أقر الله عينه أى بلغه الله أمنيته ، حتى ترضى نفسه ، وتقر عينه ،
فلا تستشرف لشيء . وقال الأصمعي معناه : أبرد الله دمعته ؛ لأن دمعة الفرح
باردة . وقيل معناه : أراه الله مايسره ، والله أعلم .

باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً

هذا الباب فيه أحاديث كثيرة وتنتهى إلى حديث العباس بن عبد المطلب
رضى الله عنه : (ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً) واعلم أن مذهب أهل
السنة وما عليه أهل الحق من السلف والخلف ، أن من مات موحداً دخل الجنة
قطعاً . على كل حال ؛ فإن كان سالماً من المعاصي ، كالصغير والمجنون والذي
اتصل جنونه بالبلوغ ، والتائب توبة صحيحة من الشرك أو غيره من المعاصي
إذا لم يحدث معصية بعد توبته ، والموفق الذى لم يتتل بمعصية أصلاً ، فكل
هذا الصنف يدخلون الجنة ، ولا يدخلون النار أصلاً ، لكنهم يردونها ، على
الخلاف المعروف في الورود ، والصحيح أن المراد به المرور على الصراط ، وهو
منصوب على ظهر جهنم أعادنا الله منها ومن سائر المكروه . وأما من كانت
له معصية كبيرة ومات من غير توبة فهو في مشيئة الله تعالى ، فإن شاء عفا
عنه وأدخله الجنة ، أو لا ، وجعله كالقسم الأول وإن شاء عذبه القدر الذى

كِلَاهُمَا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيَّةَ
عَنْ خَالِدٍ . قَالَ : حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ ، عَنْ حُمْرَانَ ، عَنْ

يريدُه سبحانه وتعالى ، ثم يدخله الجنة ، فلا يدخل في النار أحد مات على
التوحيد ، ولو عمل من المعاصي ما عمل ، كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على
الكفر ، ولو عمل من أعمال البر ما عمل . هذا مختصر جامع لمذهب أهل الحق
في هذه المسألة وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع من يعتد به من الأمة
على هذه القاعدة ، وتواترت بذلك نصوص تحصل العلم القطعي ، فإذا تقرر
هذه القاعدة حمل عليها جميع ماورد من أحاديث الباب وغيره ، فإذا ورد حديث
في ظاهره مخالفة وجب تأويله عليها ليجمع بين نصوص الشرع وسنذكر من
تأويل بعضها ما يعرف به تأويل الباقي إن شاء الله تعالى ، والله أعلم . وأما شرح
أحاديث الباب فنتكلم عليها مرتبة لفظاً ومعنى ، إسناداً ومنتناً ، فقوله في الإسناد
الأول : (عن إسماعيل بن إبراهيم - وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة - حدثنا ابن
عليه عن خالد قال : حدثني الوليد بن مسلم عن حمران عن عثمان رضي الله
عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل
الجنة ») أما إسماعيل بن إبراهيم فهو ابن علي ، وهذا من احتياط مسلم رحمه الله ،
فإن أحد الراويين قال : ابن علي والآخر قال : إسماعيل بن إبراهيم ، فبينهما ،
ولم يقتصر على أحدهما . وعليه أم إسماعيل ، وكان يكره أن يقال له : ابن علي ،
وقد تقدم بيانه . وأما خالد فهو ابن مهران الحذاء كما بينه في الرواية الثانية ، وهو
ممدود ، وكنيته أبو المنازل بالميم المضمومة ، والنون ، والزاي ، واللام . قال
أهل العلم : لم يكن خالد حذاء قط ، ولكنه كان يجلس إليهم فليل له : الحذاء
لذلك ، هذا هو المشهور . وقال : فهد بن حيان - بالفاء - إنما كان يقول :
أخذوا على هذا النحو ، فلقب بالحذاء . وخالد يُعد في التابعين . وأما الوليد بن
مسلم بن شهاب العنبري ، البصري ، أبو بشر ، فروى عن جماعة من التابعين ،
وربما اشتبه على بعض من لم يعرف الأسماء بالوليد بن مسلم الأموي مولاهم

عُثْمَانَ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ » .

الدمشقي ، أبو العباس صاحب الأوزاعي ، ولا يشبهه ذلك على العلماء به ، فإنهما مفترقان في النسب إلى القبيلة والبلدة والكنية كما ذكرنا ، وفي الطبقة ، فإن الأول أقدم طبقة ، وهو في طبقة كبار شيوخ الثاني ، ويفترقان أيضا في الشهرة والعلم والجلالة ، فإن الثاني متميز بذلك كله . قال العلماء : انتهى علم الشام إليه وإلى إسماعيل بن عياش ، وكان أجل من ابن عياش رحمهم الله أجمعين ، والله أعلم . وأما حمران فبضم الحاء المهملة ، وإسكان الميم ، وهو حمران بن أبان ، مولى عثمان بن عفان رضى الله عنه ، كنية حمران : أبو يزيد ، كان من سبى عين التمر . وأما معنى الحديث وما أشبهه فقد جمع فيه القاضي عياض رحمه الله كلاماً حسناً ، جمع فيه نفائس ، فأنا أنقل كلامه مختصراً ، ثم أضم بعده إليه ما حضرني من زيادة . قال القاضي عياض رحمه الله : اختلف الناس فيمن عصى الله تعالى من أهل الشهادتين فقالت المرجئة : لاتضره المعصية مع الإيمان . وقالت الخوارج : تضره ويكفر بها . وقالت المعتزلة : يخلد في النار إذا كانت معصيته كبيرة ، ولا يوصف بأنه مؤمن ، ولا كافر ، ولكن يوصف بأنه فاسق . وقالت الأشعرية : بل هو مؤمن ، وإن لم يغفر له وعذب قلابد من إخراجه من النار ، وإدخاله الجنة . قال : وهذا الحديث حجة على الخوارج والمعتزلة ، وأما المرجئة فإن احتجت بظاهره قلنا : محمله على أنه غفر له أو أخرج من النار بالشفاعة ثم أدخل الجنة . فيكون معنى قوله ﷺ : « دخل الجنة » أى دخلها بعد مجازاته بالعذاب ، وهذا لا بد من تأويله لما جاء في ظواهر كثيرة من عذاب بعض العصاة ، فلا بد من تأويل هذا لثلاث تناقض نصوص الشريعة . وفي قوله ﷺ : « وهو يعلم » إشارة إلى الرد على من قال : من غلاة المرجئة : إن مظهر الشهادتين يدخل الجنة وإن لم يعتقد ذلك بقلبه ، وقد قيد ذلك في حديث آخر بقوله ﷺ : « غير شك فيهما » وهذا يؤكد ما قلناه .

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ . حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ
 الْمُفَضَّلِ . حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّاءُ ، عَنِ الْوَلِيدِ أَبِي بَشِيرٍ : قَالَ :
 سَمِعْتُ حُمْرَانَ يَقُولُ : سَمِعْتُ عُثْمَانَ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 ﷺ يَقُولُ . مِثْلَهُ سَوَاءً .

قال القاضى : وقد يحتج به أيضا من يرى أن مجرد معرفة القلب نافعة ، دون
 النطق بالشهادتين ، لاقتصاره على العلم . ومذهب أهل السنة أن المعرفة مرتبطة
 بالشهادتين ، لا تنفع إحداهما ، ولا تنجى من النار دون الأخرى إلا لمن لم يقدر
 على الشهادتين ؛ لآفة بلسانه أو لم تمهله المدة ليقولها ، بل اخترمته المنية ،
 ولا حجة لمخالف الجماعة بهذا اللفظ إذ قد ورد مفسرا في الحديث الآخر : « من
 قال لا إله إلا الله ومن شهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله » وقد جاء هذا
 الحديث وأمثاله كثيرة ، فى ألفاظها اختلاف ، ولمعانيها عند أهل التحقيق
 ائتلاف ، فجاء هذا اللفظ فى هذا الحديث ، وفى رواية معاذ عنه ﷺ : « من كان
 آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » ، وفى رواية عنه ﷺ : « من لقي الله
 لا يشرك به شيئا دخل الجنة » وعنه ﷺ : « ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله
 وأن محمداً رسول الله إلا حرمه الله على النار » ونحوه فى حديث عبادة بن
 الصامت وعبتان بن مالك وزاد فى حديث عبادة : « على ما كان من عمل »
 وفى حديث أبي هريرة : « لا يلقى الله تعالى بهما عبداً غير شاك فيهما إلا دخل
 الجنة ، وإن زنى وإن سرق » وفى حديث أنس : « حرم الله على النار من قال
 لا إله إلا الله يبتغى بذلك وجه الله تعالى » وهذه الأحاديث كلها سردها مسلم
 رحمه الله فى كتابه ، فحكى عن جماعة من السلف رحمهم الله ، منهم ابن
 المسيب : أن هذا كان قبل نزول الفرائض والأمر والنهى . وقال بعضهم : هى
 جملة تحتاج إلى شرح ، ومعناه : من قال الكلمة وأدى حقها وفريضةا . وهذا
 قول الحسن البصرى وقيل : إن ذلك لمن قالها عند الندم والتوبة ، ومات على

ذلك . وهذا قول البخارى . وهذه التأويلات إنما هي إذا حملت الأحاديث على ظاهرها وأما إذا نزلت منازلها فلا يشكل تأويلها على ما بينه المحققون ، فنقرر أولاً أن مذهب أهل السنة بأجمعهم من السلف الصالح ، وأهل الحديث ، والفقهاء ، والمتكلمين على مذهبيهم من الأشعريين : أن أهل الذنوب في مشيئة الله تعالى ، وأن كل من مات على الإيمان وتشهد مخلصاً من قلبه بالشهادتين ، فإنه يدخل الجنة ، فإن كان تائباً أو سليماً من المعاصي دخل الجنة ، برحمة ربه وحُرم على النار بالجملة ، فإن حملنا اللفظين الواردين على هذا فيمن هذه صفته كان بيننا ، وهذا معنى تأويلي الحسن والبخارى ، وإن كان هذا من المخلطين بتضييع ما أوجب الله تعالى عليه ، أو بفعل ما حرم عليه فهو في المشيئة لا يقطع في أمره بتحريمه على النار ، ولا باستحقاقه الجنة لأول وهلة ، بل يقطع بأنه لا بد من دخوله الجنة آخراً ، وحاله قبل ذلك في خطر المشيئة ، إن شاء الله تعالى عذبه بذنبه ، وإن شاء عفا عنه بفضلته ، ويمكن أن تستقل الأحاديث بنفسها ، ويجمع بينها ، فيكون المراد باستحقاق الجنة ما قدمناه من إجماع أهل السنة أنه لا بد من دخولها لكل موحد إما معجلاً معافئاً ، وإما مؤخراً بعد عقابه . والمراد بتحريم النار تحريم الخلود خلافاً للخوارج والمعتزلة في المسألتين ويجوز في حديث : « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » أن يكون خصوصاً لمن كان هذا آخر نطقه وخاتمة لفظه ، وإن كان قبل مخلطاً ، فيكون سبباً لرحمة الله تعالى إياه ونجاته رأساً من النار وتحريمه عليها ، بخلاف من لم يكن ذلك آخر كلامه من الموحدين المخلطين ، وكذلك ما ورد في حديث عبادة من مثل هذا ودخوله من أى أبواب الجنة شاء يكون خصوصاً لمن قال : مآذره النبي ﷺ ، وقرن بالشهادتين حقيقة الإيمان والتوحيد ، الذى ورد في حديثه فيكون له من الأجر ما يرجح على سيئاته ، ويوجب له المغفرة والرحمة ودخول الجنة لأول وهلة إن شاء الله تعالى ، والله أعلم . هذا آخر كلام القاضى

٤٤ - (٢٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ . قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ . حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ ،

عياض رحمه الله وهو في نهاية الحسن . وأما ما حكاه عن ابن المسيب وغيره فضعيف باطل ؛ وذلك لأن راوى أحد هذه الأحاديث أبو هريرة رضى الله عنه ، وهو متأخر الإسلام أسلم عام خبير ، سنة سبع بالاتفاق . وكانت أحكام الشريعة مستقرة وأكثر هذه الواجبات كانت فروضها مستقرة ، وكانت الصلاة والصيام والزكاة وغيرها من الأحكام قد تقرر فرضها ، وكذا الحج على قول من قال : فرض سنة خمس أو ست ، وهما أرجح من قول من قال سنة تسع ، والله أعلم . وذكر الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى تأويلا آخر في الظواهر الواردة بدخول الجنة بمجرد الشهادة ، فقال : « يجوز أن يكون ذلك اقتصارا من بعض الرواة نشأ من تقصيره في الحفظ والضبط ، لا من رسول الله ﷺ ، بدلالة مجيئه تاما في رواية غيره » وقد تقدم نحو هذا التأويل . قال : « ويجوز أن يكون اختصارا من رسول الله ﷺ فيما خاطب به الكفار عبدة الأوثان الذين كان توحيدهم لله تعالى مصحوبا بسائر ما يتوقف عليه الإسلام ، ومستلزما له والكافر إذا كان لا يقر بالوحدانية كالوثني والثنوي ، فقال : لا إله إلا الله وحاله الحال التي حكيناها ، حكم بإسلامه ، ولا نقول والحالة هذه ما قاله بعض أصحابنا من أن من قال : لا إله إلا الله يحكم بإسلامه ، ثم يجبر على قبول سائر الأحكام ، فإن حاصله راجع إلى أنه يجبر حينئذ على إتمام الإسلام ، ويجعل حكمه حكم المرتد إن لم يفعل من غير أن يحكم بإسلامه بذلك في نفس الأمر ، وفي أحكام الآخرة ، ومن وصفناه مسلم في نفس الأمر وفي أحكام الآخرة » والله أعلم . قوله : (حدثنا عبيد الله الأشجعي عن مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعنا مع رسول الله ﷺ الحديث . وفي الرواية الأخرى عن

عَنْ مَالِكِ بْنِ مِعْوَلٍ ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ،
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي مَسِيرٍ . قَالَ فَفَنَدْتُ

الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد - شك الأعمش -
قال : لما كان يوم غزوة تبوك . الحديث (هذان الإسنادان مما استدركه
الدارقطني وعلله ، فأما الأول : فعلة من جهة أن أبا أسامة وغيره خالفوا
عبيد الله الأشجعي ، فرووه عن مالك بن معول عن طلحة عن أبي صالح
مرسلاً ، وأما الثاني فعلة لكونه اختلف فيه عن الأعمش ، فقيل فيه أيضاً عن
أبي صالح عن جابر ، وكان الأعمش يشك فيه . قال الشيخ أبو عمرو بن
الصلاح رحمه الله : هذان الاستدراكان من الدارقطني مع أكثر استدراكاته على
البخاري ومسلم قدح في أسانيدهما غير مخرج لمتون الأحاديث من حيز
الصحة ، وقد ذكر في هذا الحديث أبو مسعود إبراهيم بن محمد الدمشقي
الحافظ فيما أجاب الدارقطني عن استدراكاته على مسلم رحمه الله : أن
الأشجعي ثقة مجود ، فإذا جود ما قصر فيه غيره حكم له به ، ومع ذلك
فالحديث له أصل ثابت عن رسول الله ﷺ . برواية الأعمش له مسنداً ،
وبرواية يزيد بن أبي عبيد وإياس بن سلمة بن الأكوع عن سلمة قال الشيخ :
رواه البخاري عن سلمة عن رسول الله ﷺ . وأما شك الأعمش فهو غير
قادح في متن الحديث ، فإنه شك في عين الصحابي الراوي له وذلك غير قادح ؛
لأن الصحابة رضی الله عنهم كلهم عدول . هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو
رحمه الله . قلت : وهذان الاستدراكان لا يستقيم واحد منهما أما الأول : فلأننا
قدمنا في الفصول السابقة أن الحديث الذي رواه بعض الثقات موصولاً وبعضه
مرسلاً ، فالصحيح الذي قاله الفقهاء ، وأصحاب الأصول . والمحققون من
المحدثين : أن الحكم لرواية الوصل سواء كان راويها أقل عدداً من رواية الإرسال
أو مساويها لها ؛ لأنها زيادة ثقة ، فهذا موجود هنا ، وهو كما قال الحافظ
أبو مسعود الدمشقي : جود وحفظ ما قصر فيه غيره . وأما الثاني : فلأنهم

أَزْوَادُ الْقَوْمِ . قَالَ : حَتَّى هَمَّ بِنَحْرِ بَعْضِ حَمَائِلِهِمْ . قَالَ : فَقَالَ
عُمَرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَوْ جَمَعْتَ مَا بَقِيَ مِنْ أَزْوَادِ الْقَوْمِ ،

قالوا : إذا قال الراوى : حدثنى فلان أو فلان ، وهما ثقتان ، احتج به بلا
خلاف ؛ لأن المقصود الرواية عن ثقة مسمى ، وقد حصل . وهذه قاعدة
ذكرها الخطيب البغدادي في الكفاية ، وذكرها غيره ، وهذا في غير الصحابة ،
ففى الصحابة أولى ، فإنهم كلهم عدول فلا غرض فى تعيين الراوى منهم ،
والله أعلم . وأما ضبط لفظ الإسناد فمغول بكسر الميم ، وإسكان الغين
المعجمة ، وفتح الواو . وأما مُصَرَّف فبضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر
الراء ، هذا هو المشهور المعروف فى كتب المحدثين وأصحاب المؤلف ،
وأصحاب أسماء الرجال وغيرهم ، وحكى الإمام أبو عبد الله القلى الفقيه
الشافعى فى كتابه « ألفاظ المذهب » : أنه يروى بكسر الراء وفتحها ، وهذا
الذى حكاه من رواية الفتح غريب منكر ، ولا أظنه يصح ، وأخاف أن يكون
قلد فيه بعض الفقهاء أو بعض النسخ ، أو نحو ذلك . وهذا كثير يوجد مثله
فى كتب الفقه وفى الكتب المصنفة فى شرح ألفاظها ، فيقع فيها تصحيفات
ونقول غريبة لا تعرف ، وأكثر هذه الغريبة أغاليط لكون الناقلين لها لم يتحروا
فيها ، والله أعلم . قوله : (حتى هم بنحر بعض حمائلهم) روى بالحاء
وبالجيم ، وقد نقل جماعة من الشراح الوجهين لكن اختلفوا فى الراجح منهما ،
فمن نقل الوجهين صاحب « التحرير » والشيخ أبو عمرو بن الصلاح
وغيرهما ، واختار صاحب « التحرير » الجيم وجزم القاضى عياض بالحاء ، ولم
يذكر غيرها . قال الشيخ أبو عمرو رحمه الله : وكلاهما صحيح فهو بالحاء جمع
حمولة بفتح الحاء ، وهى الإبل التى تحمّل ، وبالجيم جمع جمالة بكسرها جمع
جمل ، ونظيره حجر وحجارة ، والجمل هو الذكر دون الناقة وفى هذا الذى
هم به النبى ﷺ بيان لمراعاة المصالح وتقديم الأهم فالأهم وارتكاب أخف
الضررين ، لدفع أضرهما والله أعلم . قوله : (فقال عمر رضى الله عنه :

فَدَعَوْتُ اللَّهَ عَلَيْهَا . قَالَ : فَفَعَلَ . قَالَ : فَجَاءَ ذُو الْبُرِّ بِبُرِّهِ . وَذُو
التَّمْرِ بِتَمْرِهِ . قَالَ : (وَقَالَ مُجَاهِدٌ : وَذُو النَّوَاةِ بِنَوَاهُ) قُلْتُ : وَمَا
كَانُوا يَصْنَعُونَ بِالنَّوَى ؟ قَالَ : كَانُوا يَمْصُونَهُ وَيَشْرَبُونَ عَلَيْهِ

يارسول الله لوجمعت ما بقى من أزواد القوم) هذا فيه بيان جواز عرض
المفضول على الفاضل ما يراه مصلحة لينظر الفاضل فيه ، فإن ظهرت له مصلحة
فعله . ويقال : بقى بكسر القاف وفتحها ، والكسر لغة أكثر العرب وبها جاء
القرآن الكريم ، والفتح لغة طى وكذا يقولون فيما أشبهه ، والله أعلم . قوله :
(فجاء ذو البر بيرة ، وذو التمر بتمره . قال : وقال مجاهد : وذو النواة بنواه)
هكذا هو في أصولنا وغيرها : الأول النواة بالناء في آخره ، والثاني : بخذفها ،
وكذا نقله القاضى عياض عن الأصول كلها . ثم قال : ووجهه « ذو النوى
بنواه » . كما قال : ذو التمر بتمره . قال الشيخ أبو عمرو : وجدته في كتاب
أبى نعيم المخرج على صحيح مسلم : ذو النوى بنواه . قال : وللواقع في كتاب
مسلم وجه صحيح ، وهو أن يجعل النواة عبارة عن جملة من النوى أفردت
عن غيرها ، كما أطلق اسم الكلمة على القصيدة ، أو تكون النواة من قبيل
ما يستعمل في الواحد والجمع ، ثم إن القائل : « قال مجاهد » هو طلحة بن
مصرف ، قاله الحافظ عبد الغنى بن سعيد المصرى ، والله أعلم .

وفي هذا الحديث جواز خلط المسافرين أزوادهم وأكلهم منها مجتمعين ، وإن كان
بعضهم يأكل أكثر من بعض ، وقد نص أصحابنا على أن ذلك سنة ، والله أعلم .
قوله : (كانوا يمصونها) هو بفتح الميم هذه اللغة الفصيحة المشهورة ، ويقال :
مصصت الرمانة والتمر وشبههما بكسر الصاد أمصها بفتح الميم ، وحكى الأزهري
عن بعض العرب ضم الميم ، وحكى أبو عمر الزاهد في شرح الفصح عن ثعلب
عن ابن الأعرابى هاتين اللغتين : مصصت بكسر الصاد أمص بفتح الميم ، ومصصت
بفتح الصاد أمص بضم الميم مصصاً فيهما فأنا ماصٌّ وهى ممصوصة ، وإذا أمرت منهما

الْمَاءِ . قَالَ : فَدَعَا عَلَيْهَا . حَتَّى مَلَأَ الْقَوْمُ أَرْوَدَتَهُمْ . قَالَ : فَقَالَ
عِنْدَ ذَلِكَ : « أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولَ اللَّهِ . لَا يَلْقَى اللَّهُ
بِهِمَا عَبْدٌ ، غَيْرَ شَاكٍّ فِيهِمَا ، إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ » .

* * *

٤٥ - (...) حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ ، جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ . قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ : حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
(شَكَّ الْأَعْمَشُ) قَالَ : لَمَّا كَانَ غَزْوَةُ تَبُوكَ ، أَصَابَ النَّاسَ

قلت : مص الرمانه ومصها ، ومصها ومصها ومصها فهذه خمس لغات في
الأمر : فتح الميم مع الصاد ، ومع كسرهما وضم الميم مع فتح الصاد ومع كسرهما
وضمها هذا كلام ثعلب ، والفصيح المعروف في مصها ونحوه مما يتصل به هاء
التأنيث لمؤنث أنه يتعين فتح مايلي الهاء ولايكسر ولا يضم . قوله : (حتى
ملأ القوم أرودتهم) هكذا الرواية فيه في جميع الأصول ، وكذا نقله عن الأصول
جميعها القاضي عياض وغيره . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح : الأزودة جمع
زاد وهي لاتملاً وإنما تملأ بها أوعيتها . قال : ووجهه عندي أن يكون المراد :
حتى ملأ القوم أوعية أرودتهم ، فحذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه .
قال القاضي عياض : ويحتمل أنه سمي الأوعية أزواداً باسم ما فيها كما في نظائره ،
والله أعلم . وفي هذا الحديث عَلم من أعلام النبوة الظاهرة ، وما أكثر نظائره
التي يزيد مجموعها على شرط التواتر ، ويحصل العلم القطعي وقد جمعها العلماء
وصنفوا فيها كتباً مشهورة والله أعلم . قوله : (لما كان يوم غزوة تبوك أصاب
الناس مجاعة) هكذا ضبطناه يوم غزوة تبوك والمراد باليوم هنا الوقت والزمان
لا اليوم الذي هو ما بين طلوع الفجر وغروب الشمس ، وليس في كثير من

مَجَاعَةً . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَوْ أَذْنَتْ لَنَا فَتَحَرْنَا تَوَاضِحَنَا فَأَكَلْنَا
وَأَدَهْنَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « افْعَلُوا » قَالَ : فَجَاءَ عُمَرُ ،
فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ فَعَلْتَ قَلَّ الظُّهُرُ . وَلَكِنْ ادْعُهُمْ بِفَضْلِ
أَزْوَادِهِمْ . ثُمَّ ادْعُ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهَا بِالْبَرَكَةِ . لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ فِي
ذَلِكَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « نَعَمْ » قَالَ : فَدَعَا بِنِطْعٍ فَبَسَطَهُ .

الأصول أو أكثرها ذكر اليوم هنا . وأما الغزوة فيقال فيها أيضا : الغزاة وأما
« تبوك » فهي من أدنى أرض الشام . والمجاعة بفتح الميم وهو الجوع الشديد .

قوله : (فقالوا : يا رسول الله ! لو أذنت لنا فتحرنا نواضحنا فأكلنا
وادهنا) النواضح من الإبل : التي يستقى عليها . قال أبو عبيد : | الذكر منها
ناضح والأنتى ناضحة قال صاحب التحرير : قوله : (وادهنا) ليس مقصوده
ماهو المعروف من الأدهان ، وإنما معناه اتخذنا دهنا من شحومها . وقولهم :
(لو أذنت لنا) هذا من أحسن آداب خطاب الكبار والسؤال منهم فيقال :
لوفعلت كذا ، أو أمرت بكذا ، لو أذنت في كذا ، ومعناه لكان خيرا ، أو
لكان صوابا ورأيا متينا ، أو مصلحة ظاهرة ، وما أشبه هذا . فهذا أجمل من
قولهم للكبير : افعل كذا - بصيغة الأمر - وفيه أنه لا ينبغي لأهل العسكر من
الغزاة أن يضيعوا دوابهم التي يستعينون بها في القتال بغير إذن الإمام ولا يأذن
لهم إلا إذا رأى مصلحة أو خاف مفسدة ظاهرة ، والله أعلم . قوله : (فجاء
عمر فقال : يا رسول الله ! إن فعلت قلَّ الظهر) فيه جواز الإشارة على الأئمة
والرؤساء وأن للمفضول أن يشير عليهم بخلاف مارأوه إذا ظهرت مصلحته
عنده ، وأن يشير عليهم بإبطال ما أمروا بفعله ، والمراد بالظهر هنا الدواب سميت
ظهرا لكونها يركب على ظهرها ، أو لكونها يستظهر بها ، ويستعان على السفر .
قوله : (ثم ادعُ الله تعالى لهم عليها بالبركة ، لعل الله تعالى أن يجعل في ذلك)
هكذا وقع في الأصول التي رأينا ، وفيه محذوف تقديره : يجعل في ذلك بركة

ثُمَّ دَعَا بِفَضْلِ أَزْوَادِهِمْ . قَالَ : فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِكَفِّ ذُرَّةٍ .
 قَالَ : وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكَفِّ تَمْرٍ . قَالَ : وَيَجِيءُ الْآخَرُ بِكِسْرَةٍ .
 حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَى النَّطْعِ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ يَسِيرٌ . قَالَ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ عَلَيْهِ بِالْبَرَكَةِ . ثُمَّ قَالَ « خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ » قَالَ : فَأَخَذُوا
 فِي أَوْعِيَتِهِمْ . حَتَّى مَا تَرَكُوا فِي الْعَسْكَرِ وَعَاءً إِلَّا مَلَأُوهُ . قَالَ :
 فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا . وَفَضَلَتْ فَضْلَةً . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
 « أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ . لَا يَلْقَى اللَّهُ بِهِمَا
 عَبْدٌ ، غَيْرَ شَاكٍّ ، فَيُحْجَبَ عَنِ الْجَنَّةِ » .

* * *

٤٦ - (٢٨) حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ . حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ (يَعْنِي ابْنَ
 مُسْلِمٍ) عَنِ ابْنِ جَابِرٍ . قَالَ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ . قَالَ :

أَوْ خَيْرًا أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ فَحَذَفَ الْمَفْعُولَ بِهِ لِأَنَّهُ فَضْلَةٌ ، وَأَصْلُ الْبَرَكَةِ : كَثْرَةُ الْخَيْرِ
 وَثَبُوتِهِ . وَتَبَارَكَ اللَّهُ : ثَبِتَ الْخَيْرَ عِنْدَهُ وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ . قَوْلُهُ : (فَدَعَا بِنَطْعٍ)
 فِيهِ أَرْبَعُ لُغَاتٍ مَشْهُورَةٌ ، أَشْهَرُهَا : كَسْرُ النُّونِ مَعَ فَتْحِ الطَّاءِ ، وَالثَّانِيَّةُ
 بِفَتْحِهَا ، وَالثَّلَاثَةُ بِفَتْحِ النُّونِ مَعَ إِسْكَانِ الطَّاءِ ، وَالرَّابِعَةُ بِكَسْرِ النُّونِ مَعَ
 إِسْكَانِ الطَّاءِ . قَوْلُهُ : (وَفَضَلَتْ فَضْلَةً) يُقَالُ : فَضَّلْتُ وَفَضَّلْتُ بِكَسْرِ الضَّادِ
 وَفَتْحِهَا لُغَتَانِ مَشْهُورَتَانِ . قَوْلُهُ : (حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ يَعْنِي ابْنَ
 مُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ جَابِرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ قَالَ : حَدَّثَنِي جِنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمِيَّةٍ
 قَالَ : حَدَّثَنَا عَبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ) أَمَّا رُشَيْدٌ فَبِضْمِ الرَّاءِ وَفَتْحِ الشِّينِ . وَأَمَّا
 الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ فَهُوَ الدَّمَشْقِيُّ صَاحِبُ الْأَوْزَاعِيِّ وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي أَوَّلِ هَذَا الْبَابِ
 بَيَانَهُ . وَقَوْلُهُ : (يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ) قَدْ قَدَّمْنَا مَرَاتٍ فَائِدَتَهُ وَأَنَّهُ لَمْ يَقْعِ نَسْبَهُ
 فِي الرَّوَايَةِ فَأَرَادَ إِضْوَاحَهُ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ فِي الرَّوَايَةِ ، وَأَمَّا ابْنُ جَابِرٍ فَهُوَ

حَدَّثَنِي جُنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمِيَّةَ . حَدَّثَنَا عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَابْنُ أُمَّتِهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ، وَأَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ ، وَأَنَّ النَّارَ حَقٌّ ، أَدْخَلَهُ اللَّهُ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ شَاءَ » .

عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الدمشقي الجليل . واما هانئ هو بهمز آخره . واما جنادة بضم الجيم فهو جنادة بن أبي أمية ، واسم أبي أمية كبير بالباء الموحدة وهو دوسي أزدي نزل فيهم شامي ، و جنادة وأبوه صحابيان ، هذا هو الصحيح الذي قاله الأكثرون . وقد روى له النسائي حديثا في صوم يوم الجمعة : أنه دخل على النبي ﷺ في ثمانية أنفس وهم صيام ، وله غير ذلك من الحديث الذي فيه التصريح بصحبته . قال أبو سعيد بن يونس في تاريخ مصر : كان من الصحابة وشهد فتح مصر . وكذا قال : غيره ، ولكن أكثر رواياته عن الصحابة . وقال محمد بن سعد كاتب الواقدي : قال ابن عبد الله العجلي : هو تابعي من كبار التابعين . وكنية جنادة أبو عبد الله . كان صاحب غزو رضى الله عنه ، والله أعلم . وهذا الإسناد كله شاميون إلا داود بن زشيد ، فإنه خوارزمي سكن بغداد . قوله ﷺ : (من قال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وابن أمته وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء) هذا حديث عظيم الموقع وهو أجمع أو من أجمع الأحاديث المشتملة على العقائد فإنه ﷺ جمع فيه ما يخرج عن جميع ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعد ما ، فاقصر ﷺ في هذه الأحرف على ما يبين به جميعهم ، وسمى عيسى عليه السلام كلمة ؛ لأنه كان بكلمة كن فحسب ، من غير أب ، بخلاف غيره من بنى آدم . قال الهروي : سمي كلمة ؛ لأنه كان عن الكلمة

(...) وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّورَقِيُّ . حَدَّثَنَا مُبَشَّرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ ، عَنْ عُمَيْرِ بْنِ هَانِيٍّ ، فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ : « أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ عَمَلٍ » وَلَمْ يَذْكُرْ « مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ شَاءَ » .

* * *

٤٧ - (٢٩) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ ، عَنِ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ ، عَنِ

فسمى بها ، كما يقال للمطر : رحمة . قال الهروي : وقوله تعالى : ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ أى رحمة . قال : وقال ابن عرفة : أى ليس من أب ، إنما نفخ في أمه الروح . وقال غيره : ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ أى مخلوقة من عنده ، وعلى هذا يكون إضافتها إليه إضافة تشريف كناية الله ، وبيت الله ، وإلا فالعالم له سبحانه وتعالى ومن عنده ، والله أعلم . قوله : (حدثنا إبراهيم الدورق) هو بفتح الدال ، وقد تقدم بيانه في المقدمة ، وتقدم أن اسم الأوزاعي : عبد الرحمن بن عمرو مع بيان الاختلاف في الأوزاع التي نسب إليها . قوله صلى الله عليه وسلم : (أدخله الله الجنة على ما كان من عمل) هذا محمول على إدخاله الجنة في الجملة ، فإن كانت له معاصر من الكبائر ، فهو في المشيئة ، فإن عذب ختم له بالجنة . وقد تقدم هذا في كلام القاضى وغيره مبسوطا مع بيان الاختلاف فيه ، والله أعلم . قوله : (عن ابن عجلان عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز عن الصناحى عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه أنه قال : دخلت عليه وهو في الموت فبكت فقال : مهلا) أما ابن عجلان : بفتح العين فهو الإمام أبو عبد الله محمد بن عجلان المدنى ، مولى فاطمة بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة ، كان عابدا فقيها ، وكان له حلقة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان

الصَّنَابِحِيُّ ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ؛ أَنَّهُ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ

يفتى وهو تابعي أدرك أنسا وأبا الطفيل . قاله أبو نعيم . روى عن أنس والتابعين . من طرف أخباره أنه حملت به أمه أكثر من ثلاث سنين . وقد قال الحاكم أبو أحمد في كتاب الكنى : محمد بن عجلان يُعد في التابعين ، ليس هو بالحافظ عنده ووثقه غيره ، وقد ذكره مسلم هنا متابعة . قيل : إنه لم يذكر له في الأصول شيئا ، والله أعلم . وأما حبان فبفتح الحاء وبالموحدة ، ومحمد بن يحيى هذا : تابعي سمع أنس بن مالك رضى الله عنه . وأما ابن محيريز فهو عبد الله بن محيريز بن جنادة بن وهب القرشي الجمحي من أنفسهم ، المكي أبو عبد الله التابعي الجليل سمع جماعة من الصحابة ، ومنهم عبادة بن الصامت ، وأبو مخذومة ، وأبو سعيد الخدرى وغيرهم رضى الله عنهم . سكن بيت المقدس . قال الأوزاعى : من كان مقتديا فليقتد بمثل ابن محيريز ، فإن الله تعالى لم يكن ليضل أمة فيها مثل ابن محيريز . وقال رجاء بن حيوة بعد موت ابن محيريز : والله إن كنت لأعد بقاء ابن محيريز أماناً لأهل الأرض . وأما الصنابحى بضم الصاد المهملة فهو أبو عبد الله عبد الرحمن بن عسيلة - بضم العين وفتح السين المهملتين المرادى . والصنابح بطن من مراد ، وهو تابعي جليل رحل إلى النبي ﷺ فقبض النبي ﷺ وهو في الطريق ، وهو بالجحفة قبل أن يصل بخمس ليال أو ست ، فسمع أبا بكر الصديق وخلائق من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين . وقد يشبهه على غير المشتغل بالحديث الصنابحى هذا بالصنابح بن الأعرس الصحابى رضى الله عنه ، والله أعلم . واعلم أن هذا الإسناد فيه لطيفة مستطرفة من لطائف الإسناد وهى أنه اجتمع فيه أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض : ابن عجلان ، وابن حبان ، وابن محيريز ، والصنابحى ، والله أعلم .

وأما قوله : (عن الصنابحى عن عبادة أنه قال : دخلت عليه) فهذا كثير يقع مثله ، وفيه صنعة حسنة ، وتقديره عن الصنابحى أنه حدث عن عبادة

فِي الْمَوْتِ ، فَبَكَيْتُ فَقَالَ : مَهَلًا . لِمَ تَبْكِي ؟ فَوَاللَّهِ ! لَئِنْ
 اسْتَشْهَدْتُ لِأَشْهَدَنَّ لَكَ . وَلَئِنْ شَفَعْتُ لِأَشْفَعَنَّ لَكَ . وَلَئِنْ
 اسْتَطَعْتُ لِأَنْفَعَنَّكَ . ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ ! مَا مِنْ حَدِيثٍ سَمِعْتُهُ مِنْ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَكُمْ فِيهِ خَيْرٌ إِلَّا أَحَدَّثْتُكُمْ بِهِ إِلَّا حَدِيثًا وَاحِدًا .
 وَسَوْفَ أَحَدَّثْتُكُمْ يَوْمَ ، وَقَدْ أَحِيطَ بِنَفْسِي . سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

بحدِيث قال فيه : دخلت عليه . ومثله ما سيأتي قريباً في كتاب الإيمان في حديث
 « ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين » . قال مسلم رحمه الله : حدثنا يحيى بن يحيى
 قال : أنا هشيم عن صالح بن صالح عن الشعبي قال : رأيت رجلاً سأل الشعبي
 فقال : يا أبا عمرو ! إن من قبلنا من أهل خراسان ناسٌ يقولون كذا . فقال
 الشعبي : حدثني أبو بردة عن أبيه . فهذا الحديث من النوع الذي نحن فيه ،
 فتقديره : قال هشيم : حدثني صالح عن الشعبي بحديث قال فيه صالح : رأيت
 رجلاً سأل الشعبي ، ونظائر هذا كثيرة سننبه على كثير منها في مواضعها إن
 شاء الله تعالى والله أعلم . وقوله : (مهلاً) هو بإسكان الهاء ، ومعناه :
 أنظرني . قال الجوهري : يقال مهلاً يارجل بالسكون . وكذلك للإثنين والجمع
 والمؤنث ، وهي موحدة بمعنى : أمهل ، فإذا قيل لك : مهلاً . قلت : لا مهل
 والله ولا تقل : لا مهلاً وتقول : ما مهل بمغنية عنك شيئاً ، والله أعلم . قوله :
 (ما من حديث لكم فيه خير إلا وقد حدثتكموه) قال القاضي عياض
 رحمه الله : فيه دليل على أنه كتم ما خشى الضرر فيه والفتنة مما لا يحتمله عقل
 كل واحد ، وذلك فيما ليس تحته عمل ، ولا فيه حد من حدود الشريعة .
 قال : ومثل هذا عن الصحابة رضي الله عنهم كثير في ترك الحديث بما ليس
 تحته عمل ولا تدعو إليه ضرورة ، أو لا تحمله عقول العامة ، أو خشيت مضرتة
 على قائله أو سامعه لاسيما ما يتعلق بأخبار المنافقين والإمارة وتعيين قوم وصفوا
 بأوصاف غير مستحسنة وذم آخرين ولعنهم ، والله أعلم . قوله : (وقد

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ . حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ » .

* * *

٤٨ - (٣٠) حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدِ الْأَزْدِيُّ . حَدَّثَنَا هَمَّامٌ .
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ . حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ؛ قَالَ : كُنْتُ

أحيط بنفسى) معناه قربت من الموت وأيست من النجاة والحياة . قال صاحب التحرير : أصل الكلمة فى الرجل يجتمع عليه أعداؤه فيقصدونه فيأخذون عليه جميع الجوانب بحيث لا يبقى له فى الخلاص مطمع ، فيقال أحاطوا به : أى أطافوا به من جوانبه ومقصوده قرب موتى ، والله أعلم . قوله : (هداى بن خالد) هو بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة وآخره باء موحدة ، ويقال هدىة بضم الهاء وإسكان الدال وقد ذكره مسلم رحمه الله فى مواضع من الكتاب . يقول فى بعضها هدىة ، وفى بعضها هداى ، واتفقوا على أن أحدهما اسم ، والآخر لقب ، ثم اختلفوا فى الاسم منهما فقال أبو على الغسانى وأبو محمد عبد الله بن الحسن الطبسى ، وصاحب « المطالع » والحافظ عبد الغنى المقدسى المتأخر : هدىة هو الاسم ، وهداى لقب . وقال غيرهم : هداى اسم ، وهدىة لقب . واختار الشيخ أبو عمرو هذا وأنكر الأول . وقال أبو الفضل الفلكى الحافظ : إنه كان يغضب إذا قيل له هدىة . وذكره البخارى فى تاريخه فقال : هدىة بن خالد ، ولم يذكره هداى ، فظاهره أنه اختار أن هدىة هو الاسم ، والبخارى أعرف من غيره ، فإنه شيخ البخارى ومسلم رحمهم الله أجمعين ، والله أعلم . قوله : (كنت ردف رسول الله ﷺ ليس بينى وبينه إلا مؤخرة الرجل . فقال : يا معاذ بن جبل ! قلت : لبيك يا رسول الله وسعديك ! ثم سار ساعة ثم قال : يا معاذ بن جبل ! قلت : لبيك يا رسول الله

رَدَفَ النَّبِيُّ ﷺ . لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ إِلَّا مُؤَخَّرَةُ الرَّحْلِ . فَقَالَ :
 « يَا مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ ! » قُلْتُ : لَيْتَكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ . ثُمَّ سَارَ
 سَاعَةً . ثُمَّ قَالَ : « يَا مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ ! » قُلْتُ : لَيْتَكَ رَسُولَ اللَّهِ
 وَسَعْدَيْكَ . ثُمَّ سَارَ سَاعَةً . ثُمَّ قَالَ : « يَا مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ ! » قُلْتُ :

وسعديك ثم سار ساعة ثم قال : يامعاذ بن جبل ! قلت : لبيك يا رسول الله
 وسعديك ... إلى آخر الحديث (أما قوله : (ردف) فهو بكسر الراء وإسكان
 الدال ، هذه الرواية المشهورة التي ضبطها معظم الرواة ، وحكى القاضى عياض
 رحمه الله أن أبا على الطبرى الفقيه الشافعى أحد رواة الكتاب ضبطه بفتح الراء
 وكسر الدال . والردف والرديف هو الراكب خلف الراكب ، يقال منه : قد
 ردفته أردفه بكسر الدال فى الماضى وفتحها فى المضارع ، إذا ركبت خلفه
 وأردفته أنا وأصله من ركوبه على الردف وهو العجز قال القاضى : ولا وجه
 لرواية الطبرى إلا أن يكون فَعِلَ هنا اسم فاعل مثل عجل وزمن إن صحت
 رواية الطبرى والله تعالى أعلم .

قوله : (ليس بينى وبينه إلا مؤخرة الرحل) أراد المبالغة فى شدة قربه
 ليكون أوقع فى نفس سامعه لكونه أضبط . وأما مؤخرة الرحل فبضم الميم ،
 بعده همزة ساكنة ، ثم خاء مكسورة . هذا هو الصحيح ، وفيه لغة أخرى
 مؤخرة بفتح الهمزة والحاء المشددة . قال القاضى عياض رحمه الله : أنكر ابن
 قتيبة فتح الحاء . وقال ثابت : مؤخرة الرحل ومقدمته بفتحهما . ويقال : آخرة
 الرحل بهمزة ممدودة ، وهذه أفصح وأشهر وقد جمع الجوهري فى صحاحه فيها
 ست لغات ؛ فقال : فى قادمتى الرحل ست لغات مقدم ومقدمة بكسر الدال
 مخففة ومقدم ومقدمة بفتح الدال مشددة ، وقادم وقادمة قال : وكذلك هذه
 اللغات كلها فى آخرة الرحل ، وهى العود الذى يكون خلف الراكب ويجوز
 فى يامعاذ بن جبل وجهان لأهل العربية ، أشهرهما وأرجحهما فتح معاذ .

لَيْبِكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ . قَالَ : « هَلْ تَدْرِي مَا حَقَّ لِلَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ؟ » قَالَ : قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ « فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » ثُمَّ سَارَ سَاعَةً . ثُمَّ قَالَ :

والثاني ضمه . ولا خلاف في نصب ابن . وقوله : (لبيك وسعديك) في معنى لبيك أقوال نشير هنا إلى بعضها ، وسيأتي إيضاحها في كتاب الحج إن شاء الله تعالى . والأظهر أن معناها إجابة لك بعد إجابة للتأكيد . وقيل معناه : قربا منك وطاعة لك . وقيل : أنا مقيم على طاعتك . وقيل : محبتي لك . وقيل : غير ذلك . ومعنى سعديك : أي ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة . وأما تكريره صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نداء معاذ رضى الله عنه ، فلتأكيد الاهتمام بما يخبره وليكمل تنبه معاذ فيما يسمعه ، وقد ثبت في الصحيح أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً لهذا المعنى والله أعلم . (هل تدري ما حق الله على العباد وهل تدري ما حق العباد على الله تعالى) قال : صاحب « التحرير » : اعلم أن الحق كل موجود متحقق ، أو ما سيوجد لا محالة ، والله سبحانه وتعالى هو الحق الموجود الأزلى الباقي الأبدى ، والموت والساعة والجنة والنار حق ، لأنها واقعة لا محالة . وإذا قيل للكلام الصدق : حق ، فمعناه أن الشيء المخبر عنه بذلك الخبر واقع متحقق لا تردد فيه . وكذلك الحق المستحق على العبد من غير أن يكون فيه تردد وتخبر ، فحق الله تعالى على العباد معناه ما يستحقه عليهم متحتماً عليهم ، وحق العباد على الله تعالى معناه أنه متحقق لا محالة . هذا كلام صاحب التحرير . وقال غيره : إنما قال : حقهم على الله تعالى على جهة المقابلة لحقه عليهم ، ويجوز أن يكون من نحو قول الرجل لصاحبه : حقك واجب علي أي متأكد قيامي به ، ومنه قول النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام » . والله أعلم .

وأما قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً) فقد تقدم في أواخر

« يَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ ! » قُلْتُ : لَبَّيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ . قَالَ :
 « هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ » قَالَ : قُلْتُ : اللَّهُ
 وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمْ » .

* * *

٤٩ - (...) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ . حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ
 سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ ، عَنْ أَبِي إِسْحَقَ . عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ ، عَنْ مُعَاذِ
 ابْنِ جَبَلٍ ؛ قَالَ : كُنْتُ رَدَفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ
 لَهُ : عُفَيْرٌ . قَالَ : فَقَالَ : « يَا مُعَاذُ ! تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ
 وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ ؟ » قَالَ : قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ :
 « فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا . وَحَقُّ
 الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا » قَالَ :
 قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ ؟ قَالَ : « لَا تُبَشِّرْهُمْ
 فَيَتَكَلَّمُوا » .

الباب الأول من كتاب الإيمان بيانه ، ووجه الجمع بين هذين اللفظين ، والله أعلم .
 قوله : (كنت ردف رسول الله ﷺ على حمار يقال له : عفير) بعين مهملة مضمومة
 ثم فاء مفتوحة هذا هو الصواب في الرواية وفي الأصول المعتمدة وفي كتب
 أهل المعرفة بذلك قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : وقول القاضي
 عياض رحمه الله أنه بعين معجمة متروك . قال الشيخ : وهو الحمار الذي
 كان له ﷺ قيل : إنه مات في حجة الوداع . قال : وهذا الحديث يقتضى
 أن يكون هذا في مرة أخرى غير المرة المتقدمة في الحديث السابق ، فإن مؤخره
 الرجل تختص بالإبل ، ولا تكون على حمار . قلت : ويحتمل أن يكونا قضية

٥٠ - (...) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ . قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ وَالْأَشْعَثِ بْنِ سُلَيْمٍ ؛ أَنَّهُمَا سَمِعَا الْأَسْوَدَ بْنَ هِلَالٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ؛ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَامُعَاذُ ! أَتَدْرِي مَا حَقَّ لِلَّهِ عَلَى الْعِبَادِ ؟ » قَالَ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « أَنْ يُعْبَدَ اللَّهُ وَلَا يُشْرَكَ بِهِ شَيْءٌ » قَالَ : « أَتَدْرِي مَا حَقَّهُمْ عَلَيْهِ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ ؟ » فَقَالَ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « أَنْ لَا يُعَذَّبَهُمْ » .

واحدة وأراد بالحديث الأول قدر مؤخرة الرجل والله وأعلم . قوله : (عن أبي حصين) هو بفتح الحاء وكسر الصاد واسمه عاصم ، وقد تقدم بيانه في أول مقدمة الكتاب . قوله ﷺ في حديث محمد بن مثنى وابن بشار : « أن يعبد الله ولا يشرك به شيء » هكذا ضبطناه يُعبد بضم المثناة تحت ، وشيء بالرفع ، وهذا ظاهر . وقال الشيخ أبو عمرو رحمه الله : ووقع في الأصول شيئا بالنصب ، وهو صحيح على التردد في قوله : « يعبد الله ولا يشرك به شيئا » بين وجوه ثلاثة : أحدها : يعبد الله بفتح الياء التي هي للمذكر الغائب أي يعبد العبد الله ولا يشرك به شيئا . قال : وهذا الوجه أوجه الوجوه . والثاني : تعبد بفتح المثناة فوق للمخاطب على التخصيص لمعاذ لكونه المخاطب والتنبيه على غيره . والثالث : يعبد بضم أوله ويكون شيئا كناية عن المصدر لا عن المفعول به أي لا يشرك به إشراكا ، ويكون الجار والمجرور هو القائم مقام الفاعل . قال : وإذا لم تعين الرواية شيئا من هذه الوجوه ، فحق على من يروى هذا الحديث منا أن ينطق بها كلها واحدا بعد واحد ، ليكون آتيا بما هو المقول منها في نفس الأمر جزما والله أعلم . هذا آخر كلام الشيخ . وما ذكرناه أولا صحيح في الرواية والمعنى والله أعلم . قوله في آخر روايات حديث أبي ذر رضى الله عنه :

٥١ - (...) حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكَرِيَاءَ . حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ ، عَنْ زَائِدَةَ ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ ، عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ هِلَالٍ ؛ قَالَ : سَمِعْتُ مُعَاذًا يَقُولُ : دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَجَبْتُهُ . فَقَالَ : « هَلْ تَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ » نَحْوَ حَدِيثِهِمْ .

* * *

٥٢ - (٣١) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ . حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ الْحَنْفِيُّ . حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَارٍ . قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو كَثِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ ؛ قَالَ : كُنَّا قَعُودًا حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . مَعَنَا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، فِي نَفْرٍ . فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِنَا .

(نحو حديثهم) يعني أن القاسم بن زكريا شيخ مسلم في الرواية الرابعة رواه نحو رواية شيوخ مسلم الأربعة المذكورين في الروايات الثلاث المتقدمة ، وهم : هدايا وأبو بكر بن أبي شيبه ، ومحمد بن مثنى ، وابن بشار والله أعلم . وقوله في رواية القاسم هذه : (حدثنا القاسم حدثنا حسين عن زائدة) هكذا هو في الأصول كلها حسين بالسين وهو الصواب . وقال القاضي عياض : وقع في بعض الأصول حصين بالصاد وهو غلط ، وهو حسين بن علي الجعفي ، وقد تكررت روايته عن زائدة في الكتاب ، ولا يعرف حصين بالصاد عن زائدة والله أعلم . قوله : (حدثني أبو كثير) هو بالثلثة واسمه يزيد بالزاي ابن عبد الرحمن بن أذينة ويقال ابن غفيلة بضم الغين المعجمة وبالفاء ، ويقال ابن عبد الله بن أذينة قال : أبو عوانة الإسفراييني في مسنده : غفيلة أصح من أذينة . قوله : (كنا قعودا حول رسول الله ﷺ معنا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما في نفر) قال أهل اللغة : يقال : قعدنا حوله وحوليه وحواله بفتح الحاء واللام في جميعهما أي على جوانبه قالوا : ولا يقال : حواله بكسر اللام .

فَأَبْطَأَ عَلَيْنَا . وَخَشِينَا أَنْ يُقْتَطَعَ دُونَنَا . وَفَزَعْنَا فُقْمَنَا . فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَرَعَ . فَخَرَجْتُ أَبْتَغِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . حَتَّى أَتَيْتُ حَائِطًا

وأما قوله : (ومعنا أبو بكر وعمر) فهو من فصيح الكلام وحسن الإخبار ، فإنهم إذا أرادوا الإخبار عن جماعة فاستكثروا أن يذكرها جميعهم بأسمائهم ذكروا أشرافهم أو بعض أشرافهم ثم قالوا وغيرهم . وأما قوله : (معنا) بفتح العين هذه اللغة المشهورة ويجوز تسكينها في لغة حكاها صاحب المحكم والجوهري وغيرهما ، وهى للمصاحبة . قال صاحب « المحكم » مع : اسم معناه الصحبة . وكذلك « مَعٌ » بإسكان العين غير أن الحركة تكون اسما وحرفا والساكنة لا تكون إلا حرفا . قال اللحياني : قال الكسائي : ربيعة وغنم يسكنون فيقولون معكم ومعنا ، فإذا جاءت الألف واللام أو ألف الوصل اختلفوا فبعضهم يفتح العين وبعضهم يكسرها فيقولون : مع القوم ومع ابنك ، وبعضهم يقول : مع القوم ومع ابنك . أما من فتح فبناه على قولك : كنا معا ونحن معا فلما جعلها حرفا وأخرجها عن الاسم حذف الألف وترك العين على فتحها ، وهذه لغة عامة للعرب . وأما من سكن ثم كسر عند ألف الوصل فأخرجه مخرج الأدوات مثل : « هل » و « بل » فقال : مع القوم كقولك : هل القوم ، وبل القوم ، وهذه الأحرف التى ذكرتها فى مع ، وإن لم يكن هذا موضعها ، فلا ضرر فى التنبيه عليها لكثرة ترددها والله أعلم بقوله : (فقام رسول الله ﷺ من بين أظهرنا) وقال بعده : (كنت بين أظهرنا) هكذا هو فى الموضوعين (أظهرنا) وقال القاضى عياض رحمه الله : ووقع الثانى فى بعض الأصول (ظهرنا) وكلاهما صحيح . قال أهل اللغة : يقال نحن بين أظهركم ، وظهرنا لكم ، وظهرناكم بفتح النون أى بينكم قوله : (وخشينا أن يقتطع دوننا) أى يصاب بمكروه من عدو إما بأسر وإما بغيره . قوله : (وفزعنا وقمنا فكنت أول من فرع) قال القاضى عياض رحمه الله : الفرع يكون

لِلْأَنْصَارِ لِبَنِي النَّجَّارِ . فَذُرْتُ بِهِ هَلْ أَجِدُ لَهُ بَابًا . فَلَمْ أَجِدْ . فَإِذَا رِبِيعٌ يَدْخُلُ فِي جَوْفِ حَائِطٍ مِنْ بَثْرِ خَارِجَةٍ (وَالرَّبِيعُ الْجَدْوَلُ)

بمعنى الروح ، وبمعنى الهبوب للشيء ، والاهتمام به ، وبمعنى الإغائة . قال : فتصح هذه المعاني الثلاثة ، أى ذعرنا لاحتباس النبي ﷺ عنا ، ألا تراه كيف قال : وخشينا أن يقتطع دوننا . ويدل على الوجهين الآخرين قوله : (فكنت أول من فزع) . قوله : (حتى أتيت حائطاً للأنصار) أى بستانا وسمى بذلك لأنه حائط لاسقف له . قوله : (فإذا ربيع يدخل في جوف حائط من بئر خارجة والربيع : الجدول) أما الربيع ؛ فبفتح الراء على لفظ الربيع : الفصل المعروف ، والجدول : بفتح الجيم وهو النهر الصغير ، وجمع الربيع أربعاء كنبى وأنبياء . وقوله : (بئر خارجة) هكذا ضبطناه بالتنوين في بئر وفي خارجة على أن خارجة صفة لبئر ، وكذا نقله الشيخ أبو عمرو بن الصلاح عن الأصل الذى هو بخط الحافظ أبى عامر العبدري ، والأصل المأخوذ عن الجلودى ، وذكر الحافظ أبو موسى الأصبهاني وغيره أنه روى على ثلاثة أوجه : أحدها : هذا ، والثانى : من بئر خارجة بتنوين بئر وبهاء فى آخر « خارجة » مضمومة وهى هاء ضمير الحائط ، أى البئر فى موضع خارج عن الحائط . والثالث : من بئر خارجة بإضافة بئر إلى خارجة آخره تاء التأنيث ، وهو اسم رجل والوجه الأول هو المشهور الظاهر ، وخالف هذا صاحب « التحرير » ؛ فقال : الصحيح هو الوجه الثالث . قال : والأول تصحيف . قال : والبئر يعنون بها البستان . قال : وكثيرا ما يفعلون هذا فيسمون البساتين بالأبار التى فيها ، يقولون : بئر أريس ، وبئر بضاعة ، وبئر حاء ، وكلها بساتين . هذا كلام صاحب التحرير . وأكثره أوكله لا يوافق عليه والله أعلم . والبئر : مؤنثة مهموزة يجوز تخفيف همزتها . وهى مشتقة من بارت أى حفرت . وجمعها فى القلة أبور وأبار بهمزة بعد الباء فيهما ، ومن العرب من يقلب الهمزة فى أبار وينقل فيقول أبار ، وجمعها

فَاحْتَفَزْتُ كَمَا يَحْتَفِزُ الثَّعْلَبُ . فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .
 فَقَالَ : « أَبُو هُرَيْرَةَ ؟ » فَقُلْتُ : نَعَمْ . يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : « مَا
 شَأْنُكَ ؟ » قُلْتُ : كُنْتُ بَيْنَ أَظْهُرِنَا . فَقُمْتَ فَأَبْطَأْتَ عَلَيْنَا .
 فَحَشِينَا أَنْ نُقْتَطَعَ دُونَنَا . فَفَزِعْنَا . فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَرَغَ . فَأَتَيْتُ
 هَذَا الْحَائِطَ . فَاحْتَفَزْتُ كَمَا يَحْتَفِزُ الثَّعْلَبُ . وَهُوَ لِإِثْمَانِ النَّاسِ
 وَرَأَيْتِي . فَقَالَ : « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! » (وَأَعْطَانِي نَعْلَيْهِ) قَالَ : « اذْهَبْ

في الكثرة : بئار بكسر الباء بعدها همزة والله أعلم . قوله : (فاحتفزت كما يحتفز الثعلب) هذا قد روى علي وجهين ؛ روى بالزاي وروى بالراء . قال القاضي عياض : رواه عامة شيوخنا بالراء عن العبدري وغيره ، وقال : وسمعنا عن الأسدي عن أبي الليث الشاشي عن عبد الغافر الفارسي عن الجلودي بالزاي وهو الصواب ، ومعناه : تضاممت ليسعني المدخل ، وكذا قال الشيخ أبو عمرو : إنه بالزاي في الأصل الذي بخط أبي عامر العبدري وفي الأصل المأخوذ عن الجلودي ، وإنها رواية الكثيرين ، وإن رواية الزاي أقرب من حيث المعنى ، ويدل عليه تشبيهه بفعل الثعلب ، وهو تضامته في المضايق . وأما صاحب التحرير فأنكر الزاي ، وخطأ رواها ، واختار الراء وليس اختياره بمختار والله تعالى أعلم . قوله : (فدخلت على رسول الله ﷺ فقال : أبو هريرة ؟ فقلت : نعم) معناه أنت أبو هريرة ؟ قوله : (فقال يأبا هريرة وأعطاني نعليه وقال : اذهب بنعلتي هاتين) في هذا الكلام فائدة لطيفة فإنه أعاد لفظة « قال » وإنما أعادها لطول الكلام وحصول الفصل بقوله : يأبا هريرة ! وأعطاني نعليه ، وهذا حسن ، وهو موجود في كلام العرب ، بل جاء أيضا في كلام الله تعالى ، قال الله تبارك وتعالى : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ﴾ قال الإمام أبو الحسن الواحدى : قال محمد بن يزيد : قوله تعالى ﴿ فلما

بِنَعْلِي هَاتَيْنِ . فَمَنْ لَقِيَتْ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْحَائِطِ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . مُسْتَيَقِنًا بِهَا قَلْبُهُ . فَبَشَّرَهُ بِالْجَنَّةِ « فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ لَقِيَتْ عُمَرُ . فَقَالَ : مَا هَاتَانِ النَّعْلَانِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! فَقُلْتُ : هَاتَانِ نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . بَعَثَنِي بِهِمَا . مَنْ لَقِيَتْ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَيَقِنًا بِهَا قَلْبُهُ ، بَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ . فَضْرَبَ عُمَرُ بِيَدِهِ بَيْنَ نَدْيِي .

جاءهم ﴿ تكرير للأول لطول الكلام . قال : ومثله قوله تعالى : ﴿ أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون ﴾ أعاد (أنكم) لطول الكلام والله أعلم . وأما إعطاؤه النعلين فلتكون علامة ظاهرة معلومة عندهم ، يعرفون بها أنه لقي النبي ﷺ ويكون أوقع في نفوسهم لما يخبرهم به عنه ﷺ ولا ينكر كون مثل هذا يفيد تأكيدا ، وإن كان خبره مقبولا من غير هذا والله أعلم . قوله ﷺ : « فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة » معناه أخبرهم أن من كانت هذه صفته فهو من أهل الجنة ، وإلا فأبو هريرة لا يعلم استيقان قلوبهم وفي هذا دلالة ظاهرة لمذهب أهل الحق : أنه لا ينفع اعتقاد التوحيد دون النطق ، ولا النطق دون الاعتقاد ، بل لا بد من الجمع بينهما ، وقد تقدم إيضاحه في أول الباب ، وذكر القلب هنا للتأكيد ونفى توهم المجاز ، وإلا فالاستيقان لا يكون إلا بالقلب . قوله : (فقال : ما هاتان النعلان ياأبا هريرة ، فقلت : هاتين نعلا رسول الله ﷺ بعثنى بهما) هكذا هو في جميع الأصول (فقلت : هاتين نعلا) بنصب هاتين ورفع نعلا ، وهو صحيح معناه : فقلت : يعني هاتين هما نعلا رسول الله ﷺ ، فنصب هاتين بإضمار (يعني) وحذف (هما) التي هي المبتدأ للعلم به . وأما قوله : (بعثنى بهما) فهكذا ضبطناه (بهما) على التشية ، وهو ظاهر ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها بها ، من غير ميم وهو صحيح أيضا ، ويكون الضمير عائدا إلى العلامة ، فإن النعلين كانتا علامة والله أعلم . قوله : (فضرَبَ

فَحَرَّرْتُ لِاسْتِي . فَقَالَ : ارْجِعْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ . فَرَجَعْتُ إِلَى

عمر رضى الله عنه بين ثديي فخررت لإستي فقال : ارجع يا أبا هريرة (أما قوله (ثديي) فثنوية ثدى بفتح الثاء ، وهو مذكر ، وقد يؤنث في لغة قليلة ، واختلفوا في اختصاصه بالمرأة ، فمنهم من قال : يكون للرجل والمرأة ، ومنهم من قال : هو للمرأة خاصة ، فيكون إطلاقه في الرجل مجازا واستعارة ، وقد كثر إطلاقه في الأحاديث للرجل وسأزيده إيضاحا إن شاء الله تعالى في باب (غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه) . وأما قوله : (لاستي) فهو اسم من أسماء الدبر ، والمستحب في مثل هذه الكناية عن قبيح الأسماء ، واستعمال المجاز والألفاظ التي تحصل الغرض ، ولا يكون في صورتها ما يستحيا من التصريح بحقيقة لفظه ، وبهذا الأدب جاء القرآن العزيز والسنن ، كقوله تعالى : ﴿ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ﴾ ﴿ وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض ﴾ ﴿ وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ﴾ ﴿ أو جاء أحد منكم من الغائط ﴾ ﴿ فاعتزلوا النساء في المحيض ﴾ وقد يستعملون صريح الاسم لمصلحة راجحة . وهي إزالة اللبس أو الاشتراك أو نفى المجاز أو نحو ذلك ، كقوله تعالى : ﴿ الزانية والزاني ﴾ وكقوله ﷺ : « أَنْكَتْهَا » ، وكقوله ﷺ : « أدبر الشيطان وله ضراط » وكقول أبي هريرة رضى الله عنه : « الحدت فساء أو ضراط » ونظائر ذلك كثيرة واستعمال أبي هريرة هنا لفظ الإست من هذا القبيل والله أعلم .

وأما دفع عمر رضى الله عنه له فلم يقصد به سقوطه وإيذائه ، بل قصد رده عما هو عليه ، وضرب بيده في صدره ليكون أبلغ في زجره قال القاضي عياض وغيره من العلماء رحمهم الله : وليس فعل عمر رضى الله عنه ومراجعته النبي ﷺ اعتراضا عليه وردا لأمره إذ ليس فيما بعث به أبا هريرة غير تطيب قلوب الأمة وبشرائهم ، فرأى عمر رضى الله عنه أن كتم هذا أصلح لهم وأحرى أن

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . فَأَجْهَشْتُ بُكَاءً . وَرَكِبْنِي عُمَرُ . فَإِذَا هُوَ عَلَيَّ
أَثْرَى . فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَالِكُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ » قُلْتُ :
لَقِيتُ عُمَرَ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي بَعَثَنِي بِهِ . فَضَرَبَ بَيْنَ ثَدْيِي ضَرْبَةً .
خَرَرْتُ لِاسْتِي . قَالَ : أَرْجِعْ . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « يَا عُمَرُ !
مَا حَمَلَكَ عَلَيَّ مَا فَعَلْتَ ؟ » قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي .

لا يتكلموا ، وأنه أعود عليهم بالخير من معجل هذه البشري ، فلما عرضه على
النبي ﷺ صوبه فيه والله تعالى أعلم . وفي هذا الحديث أن الإمام والكبير مطلقا
إذا رأى شيئا ورأى بعض أتباعه خلفه ، أنه ينبغي للتابع أن يعرضه على المتبوع ؛
لينظر فيه فإن ظهر له أن مقاله التابع هو الصواب رجع إليه وإلا بين للتابع جواب
الشبهة التي عرضت له والله أعلم . قوله : (فأجهشت بكاءً وركبني عمر
رضي الله عنه وإذا هو على أثري) أما قوله : (أجهشت) فهو بالجيم والشين
المعجمة والهمزة والهاء مفتوحتان هكذا وقع في الأصول التي رأيناها ، ورأيت
في كتاب القاضي عياض رحمه الله فجهشت بحذف الألف ، وهما صحيحان . قال
أهل اللغة : يقال : جهشت جهشا وجهرشا وأجهشت إجهاشا . قال القاضي
عياض رحمه الله : وهو أن يفزع الإنسان إلى غيره وهو متغير الوجه متبوء
للبيكاء ، ولما بيك بعد . قال الطبري : هو الفزع والاستغاثة . وقال أبو زيد :
جهشت للبيكاء والحزن والشوق والله أعلم . وأما قوله : (بكاءً) فهو منصوب
على المفعول له وقد جاء في رواية للبيكاء ، والبيكايم ويقصر لغتان . وأما قوله :
(وركبني عمر) فمعناه : تبعني ومشى خلفي في الحال بلا مهلة . وأما قوله :
(على أثري) ففيه لغتان فصيحتان مشهورتان بكسر الهمزة وإسكان التاء
وبفتحهما والله أعلم . قوله : (بأبي أنت وأمي) معناه أنت مفدى أو أفديك
بأبي وأمي ، واعلم أن حديث أبي هريرة هذا مشتمل على فوائد كثيرة ، تقدم
في أثناء الكلام منه جمل ، ففيه جلوس العالم لأصحابه ولغيرهم من المستفتين

أَبْعَثَ أَبَا هُرَيْرَةَ بِنَعْلَيْكَ ، مَنْ لَقِيَ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا
بِهَا قَلْبُهُ ، بَشَّرَهُ بِالْجَنَّةِ ؟ قَالَ : « نَعَمْ » قَالَ : فَلَا تَفْعَلْ . فَإِنِّي
أَخْشَى أَنْ يَتَّكِلَ النَّاسُ عَلَيْهَا . فَخَلَّهِمْ يَعْمَلُونَ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ : « فَخَلَّهِمْ » .

وغيرهم يعلمهم ويفيدهم ويفتيمهم وفيه ما قدمناه أنه إذا أراد ذكر جماعة كثيرة ،
فاقتصر على ذكر بعضهم ، ذكر أشرافهم أو بعض أشرافهم ثم قال : وغيرهم .
وفيه بيان ما كانت الصحابة رضى الله عنهم عليه من القيام بحقوق رسول الله
ﷺ وإكرامه والشفقة عليه والانزعاج البالغ لما يطرقة ﷺ وفيه اهتمام الأتباع
بحقوق متبوعهم ، والاعتناء بتحصيل مصالحه ودفع المفسد عنه وفيه جواز
دخول الإنسان ملك غيره بغير إذنه إذا علم أنه يرضى ذلك لمودة بينهما أو
غير ذلك فإن أبا هريرة رضى الله عنه دخل الحائط وأقره النبي ﷺ على ذلك ،
ولم ينقل أنه أنكر عليه ، وهذا غير مختص بدخول الأرض ، بل يجوز له الانتفاع
بأهواته وأكل طعامه ، والحمل من طعامه إلى بيته ، وركوب دابته ونحو ذلك
من التصرف الذى يعلم أنه لا يشق على صاحبه . هذا هو المذهب الصحيح
الذى عليه جماهير السلف والخلف من العلماء رحمة الله عليهم وصرح به
أصحابنا . قال أبو عمر بن عبد البر : وأجمعوا على أنه لا يتجاوز الطعام
وأشباهه إلى الدراهم والدنانير وأشباههما وفي ثبوت الإجماع فى حق من يقطع
بطيب قلب صاحبه بذلك نظر ولعل هذا يكون فى الدراهم الكثيرة التى يشك
أو قد يشك فى رضاه بها ، فإنهم اتفقوا على أنه إذا تشكك لاجوز التصرف
مطلقا فيما تشكك فى رضاه به ، ثم دليل الجواز فى الباب الكتاب والسنة وفعل
وقول أعيان الأمة ، فالكتاب : قوله تعالى : ﴿ ليس على الأعمى حرج ولا على
الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم
أو بيوت آبائكم ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ أو صديقكم ﴾ والسنة : هذا الحديث

٥٣ - (٣٢) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ . أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ . قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ ، وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَدِيْفُهُ عَلَى الرَّحْلِ ، قَالَ « يَا مُعَاذُ ! » قَالَ : لَبَّيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ . قَالَ : « يَا مُعَاذُ ! » قَالَ : لَبَّيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ . قَالَ « يَا مُعَاذُ ! » قَالَ : لَبَّيْكَ رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ : « مَا مِنْ عَبْدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ » قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَفَلَا أُخْبِرُ بِهَا النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا ؟ قَالَ : « إِذَا يَتَّكَلَّمُوا » فَأَخْبِرْ بِهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ ، تَأْتِمًا .

وأحاديث كثيرة معروفة بنحوه . وأفعال السلف وأقوالهم في هذا أكثر من أن تحصى ، والله تعالى أعلم . وفيه إرسال الإمام والمتبوع إلى أتباعه بعلامة يعرفونها ليزدادوا بها طمأنينة وفيه ما قدمناه من الدلالة لمذهب أهل الحق أن الإيمان المنجى من الخلود في النار لا بد فيه من الاعتقاد والنطق . وفيه جواز إمساك بعض العلوم التي لا حاجة إليها للمصلحة أو خوف المفسدة وفيه إشارة بعض الأتباع على المتبوع بما يراه مصلحة وموافقة المتبوع له إذا رآه مصلحة ، ورجوعه عما أمر به بنهيبه وفيه جواز قول الرجل للآخر : بأبي أنت وأمي . قال القاضي عياض رحمه الله : وقد كرهه بعض السلف ، وقال : لا يفدى بمسلم ، والأحاديث الصحيحة تدل على جوازه سواء كان المفدى به مسلماً أو كافراً ، حياً كان أو ميتاً . وفيه غير ذلك ، والله أعلم . قول مسلم رحمه الله : (حدثني إسحاق بن منصور أخبرني معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه) هذا الإسناد كله بصريون إلا إسحاق فإنه نيسابوري . فيكون الإسناد بيني وبين معاذ بن هشام نيسابوريين وباقيه بصريون . قوله : (فأخبر به معاذ عند موته تأتماً) هو بفتح الهمزة وضم المثناة المشددة . قال

أهل اللغة : تأثم الرجل إذا فعل فعلا يخرج به من الإثم . وتخرج : أزال عنه الحرج ، وتحت أزال عنه الحنث . ومعنى تأثم معاذ أنه كان يحفظ علما يخاف فواته وذهابه بموته ، فخشى أن يكون ممن كتم علما وممن لم يمثل أمر رسول الله ﷺ في تبليغ سنته ، فيكون آثما فاحتاط ، وأخبر بهذه السنة مخافة من الإثم وعلم أن النبي ﷺ لم ينه عن الإخبار به نهى تحريم . قال القاضي عياض رحمه الله : لعل معاذاً لم يفهم من النبي ﷺ النهى ، لكن كسر عزمه عما عرض له من بشرهم بدليل حديث أبي هريرة رضي الله عنه : (من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا قلبه فبشره بالجنة) قال : أو يكون معناه بلغه بعد ذلك أمر النبي ﷺ لأبي هريرة وخاف أن يكتم علما علمه فيأثم ، أو يكون حمل النهى على إذاعته ، وهذا الوجه ظاهر . وقد اختاره الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله فقال : منعه من التبشير العام خوفاً من أن يسمع ذلك من لاخبرة له ولا علم ، فيغتر ويتكل ، وأخبر به ﷺ على الخصوص من أمن عليه الاعتزاز والاتكال من أهل المعرفة ، فإنه أخبر به معاذ فسلك معاذ هذا المسلك ، فأخبر به من الخاصة من رآه أهلاً لذلك . قال : وأما أمره ﷺ في حديث أبي هريرة بالتبشير فهو من تغير الاجتهاد ، وقد كان الاجتهاد جائزاً له وواقعاً منه ﷺ عند المحققين ، وله مزية على سائر المجتهدين ، بأنه لا يقر على الخطأ في اجتهاده ، ومن نفى ذلك وقال : لا يجوز له ﷺ القول في الأمور الدينية إلا عن وحى ، فليس يمتنع أن يكون قد نزل عليه ﷺ عند مخاطبته عمر رضي الله عنه وحى بما أجابه به ناسخ لوحي سبق بما قاله أولاً . هذا كلام الشيخ ، وهذه المسألة وهي اجتهاده ﷺ فيها تفصيل معروف . فأما أمور الدنيا فاتفق العلماء رضي الله عنهم على جواز اجتهاده ﷺ فيها ووقوعه منه ، وأما أحكام الدين فقال أكثر العلماء بجواز الاجتهاد له ﷺ لأنه إذا جاز لغيره فله ﷺ أولى . وقال جماعة لا يجوز له لقدرتة على اليقين ، وقال

٥٤ - (٣٣) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ . حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (يَعْنِي
 ابْنَ الْمُغِيرَةَ) قَالَ : حَدَّثَنَا ثَابِتٌ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ؛ قَالَ :
 حَدَّثَنِي مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ ، عَنْ عَتْبَانَ بْنِ مَالِكٍ ؛ قَالَ : قَدِمْتُ
 الْمَدِينَةَ . فَلَقِيْتُ عَتْبَانَ . فَقُلْتُ : حَدِيثٌ بَلَّغْنِي عَنْكَ . قَالَ :

بعضهم : كان يجوز في الحروب دون غيرها وتوقف في كل ذلك آخرون ، ثم
 الجمهور الذين جوزوه اختلفوا في وقوعه فقال الأكثرون منهم : وجد ذلك ،
 وقال آخرون : لم يوجد . وتوقف آخرون ، ثم الأكثرون الذين قالوا بالجواز
 والوقوع اختلفوا : هل كان الخطأ جائزا عليه صلى الله عليه فذهب المحققون إلى أنه لم
 يكن جائزا عليه صلى الله عليه وذهب كثيرون إلى جوازه ولكن لا يقر عليه بخلاف
 غيره ، وليس هذا موضع استقصاء هذا ، والله أعلم .

قوله : (حدثنا شيبان بن فروخ) هو بفتح الفاء وضم الراء وبالحاء المعجمة
 وهو غير مصروف للعجمة والعلمية . قال صاحب كتاب « العين » : فروخ
 اسم ابن إبراهيم الخليل صلى الله عليه هو أبو العجم . وكذا نقل صاحب « المطالع »
 وغيره أن فروخ ابن إبراهيم صلى الله عليه وأنه أبو العجم ، وقد نص جماعة من الأئمة
 على أنه لا ينصرف لما ذكرناه ، والله أعلم . قوله : (حدثني ثابت عن أنس بن
 مالك رضي الله عنه قال : حدثني محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك قال :
 قدمت المدينة فلقيت عتبانا فقلت : حديث بلغني عنك) هذا اللفظ شبيه بما
 تقدم في هذا الباب من قوله عن ابن محيريز عن الصناحي عن عبادة بن الصامت
 رضي الله عنه وقد قدمنا بيانه واضحا وتقرير هذا الذي نحن فيه : حدثني
 محمود بن الربيع عن عتبان بحديث قال فيه محمود : قدمت المدينة فلقيت عتبانا
 وفي هذا الإسناد لطيفتان من لطائفه إحداهما : أنه اجتمع فيه ثلاثة صحابييون
 بعضهم عن بعض ، وهم أنس ومحمود وعتبان . والثانية : أنه من رواية الأكبر
 عن الأصغر ، فإن أنسا أكبر من محمود سناً وعلماً ومرتبة رضي الله عنهم

أَصَابَنِي فِي بَصَرِي بَعْضُ الشَّيْءِ . فَبَعَثْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي أَحِبُّ أَنْ تَأْتِيَنِي فَتُصَلِّيَ فِي مَنْزِلِي . فَاتَّخَذَهُ مُصَلِّي . قَالَ : فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ وَمَنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَصْحَابِهِ . فَدَخَلَ وَهُوَ يُصَلِّي فِي مَنْزِلِي . وَأَصْحَابُهُ يَتَحَدَّثُونَ بَيْنَهُمْ . ثُمَّ أَسْنَدُوا عَظْمَ ذَلِكَ وَكِبْرَهُ إِلَى مَالِكِ بْنِ دُخْشَمٍ . قَالُوا : وَدُّوا أَنَّهُ دَعَا عَلَيْهِ فَهَلَكَ . وَوَدُّوا

أجمعين . وقد قال في الرواية الثانية : عن ثابت عن أنس قال : حدثني عتبان بن مالك ، وهذا لا يخالف الأول فإن أنسا سمعه أولا من محمود عن عتبان ثم اجتمع أنس بعتبان فسمعه منه ، والله أعلم . وعتبان بكسر العين المهملة ، وبعدها تاء مثناة من فوق ساكنة ، ثم باء موحدة ، وهذا الذي ذكرناه من كسر العين هو الصحيح المشهور الذي لم يذكر الجمهور سواه . وقال صاحب المطالع : وقد ضبطناه من طريق ابن سهل بالضم أيضا ، والله أعلم . قوله : (أصابني في بصرى بعض الشيء) وقال في الرواية الأخرى : عمى ، يحتمل أنه أراد ببعض الشيء العمى ، وهو ذهاب البصر جميعه ، ويحتمل أنه أراد به ضعف البصر وذهاب معظمه ، وسماه (عمى) في الرواية الأخرى لقربه منه ومشاركته إياه في فوات بعض ما كان حاصلًا في حال السلامة والله أعلم . قوله : (ثم أسندوا عظم ذلك وكبره إلى مالك بن دخشم) أما عظم فهو بضم العين وإسكان الظاء أى معظمه . أما كبره فبضم الكاف وكسرهما لغتان فصيحتان مشهورتان وذكرهما في هذا الحديث القاضى عياض وغيره ، لكنهم رجحوا الضم وقرئ قول الله سبحانه وتعالى ﴿ والذي تولى كبره ﴾ بكسر الكاف وضمها ، الكسر قراءة القراء السبعة ، والضم في الشواذ . قال الإمام أبو إسحاق الثعلبي المفسر رحمه الله : قراءة العامة بالكسر ، وقراءة حميد الأعرج ويعقوب الحضرمي بالضم قال أبو عمرو بن العلاء : هو خطأ . وقال الكسائي : هما لغتان ، والله أعلم . ومعنى قوله : (أسندوا عظم ذلك

أَنَّهُ أَصَابَهُ شَرٌّ . فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَاةَ . وَقَالَ : « أَلَيْسَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ؟ » قَالُوا : إِنَّهُ يَقُولُ ذَلِكَ .

وكبره) أنهم تحدثوا وذكروا شأن المنافقين وأفعالهم القبيحة وما يلقون منهم ونسبوا معظم ذلك إلى مالك . وأما قوله : (ابن دخشم) فهو بضم الدال المهملة وإسكان الخاء المعجمة وضم الشين المعجمة وبعدها ميم هكذا ضبطناه في الرواية الأولى ، وضبطناه في الثانية بزيادة ياء بعد الخاء على التصغير ، وهكذا هو في معظم الأصول ، وفي بعضها في الثانية مكبر أيضا ، ثم إنه في الأولى بغير ألف ولام ، وفي الثانية بالألف واللام قال القاضي عياض رحمه الله : رويناه دخشم مكبرا ودخيشم مصغرا . قال : رويناه في غير مسلم بالنون بدل الميم مكبرا ومصغرا . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح : ويقال أيضا : ابن الدخشن بكسر الدال والشين ، والله أعلم . واعلم أن مالك بن دخشم هذا من الأنصار ، ذكر أبو عمر بن عبد البر اختلافا بين العلماء في شهوده العقبة . قال : ولم يختلفوا أنه شهد بدرًا وما بعدها من المشاهد . قال : ولا يصح عنه النفاق فقد ظهر من حسن إسلامه ما يمنع من اتهامه . هذا كلام أبي عمر رحمه الله . قلت : وقد نص النبي ﷺ على إيمانه باطنا وبرأته من النفاق بقوله ﷺ في رواية البخاري رحمه الله : « ألا تراه قال : لا إله إلا الله يبتغي بها وجه الله تعالى » فهذه شهادة من رسول الله ﷺ له بأنه قالها مصدقا بها ، معتقدا صدقها ، متقربا بها إلى الله تعالى وشهد له في شهادته لأهل بدر بما هو معروف ، فلا ينبغي أن يشك في صدق إيمانه رضي الله عنه . وفي هذه الزيادة رد على غلاة المرجئة القائلين بأنه يكفي في الإيمان النطق من غير اعتقاد فإنهم تعلقوا بمثل هذا الحديث ، وهذه الزيادة تدمغهم ، والله أعلم . قوله : (ودوا أنه دعا عليه فهلك ، وودوا أنه أصابه شر) هكذا هو في بعض الأصول شر ، وفي بعضها بشر بزيادة الباء الجارة ، وفي بعضها شيء ، وكله صحيح ، وفي هذا دليل على جواز تمنى هلاك أهل النفاق والشقاق ووقوع المكروه بهم قوله :

وَمَا هُوَ فِي قَلْبِهِ . قَالَ : « لَا يَشْهَدُ أَحَدٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَيَدْخُلَ النَّارَ ، أَوْ تَطَعَمَهُ » . قَالَ أَنَسٌ . فَأَعْجَبَنِي هَذَا الْحَدِيثُ . فَقُلْتُ لِأَبْنِي : أَكْتَبُهُ . فَكَتَبَهُ .

* * *

٥٥ - (...) حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعِ الْعَبْدِيُّ . حَدَّثَنَا بِهِزٌ . حَدَّثَنَا حَمَّادٌ . حَدَّثَنَا ثَابِتٌ ، عَنْ أَنَسٍ ؛ قَالَ : حَدَّثَنِي عِثْبَانُ بْنُ مَالِكٍ ؛ أَنَّهُ عَمِيَ . فَأَرْسَلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : تَعَالَ فَحُطَّ لِي مَسْجِدًا فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَجَاءَ قَوْمُهُ . وَنُعِتَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ : مَالِكُ بْنُ الدُّخْشَمِ . ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ .

(فحط لي مسجدا) أى أعلم لي على موضع لأتخذه مسجدا ، أى موضعا أجمع لصلاتي فيه متبركا بآثارك ، والله أعلم . وفى هذا الحديث أنواع من العلم تقدم كثير منها ففيه : التبرك بآثار الصالحين وفيه : زيارة العلماء والفضلاء والكبراء أتباعهم وتبريكهم إياهم وفيه : جواز استدعاء المفضل للفاضل لمصلحة تعرض وفيه : جواز الجماعة فى صلاة النافلة وفيه : أن السنة فى نوافل النهار ركعتان كالليل وفيه : جواز الكلام والتحدث بحضرة المصلين ما لم يشغلهم ويدخل عليهم لبسا فى صلاتهم أو نحوه وفيه : جواز إمامة الزائر المزور برضاه وفيه : ذكر من يتهم بريية أو نحوها للأئمة وغيرهم ليتحرز منه وفيه : جواز كتابة الحديث وغيره من العلوم الشرعية ؛ لقول أنس لابنه : اكتبه ، بل هى مستحبة ، وجاء فى الحديث النهى عن كتب الحديث ، وجاء الإذن فيه فقيل : كان النهى لمن خيف اتكاله على الكتاب ، وتفريطه فى الحفظ مع تمكنه منه ، والإذن لمن لا يتمكن من الحفظ وقيل : كان النهى أولا لما خيف اختلاطه

بالقرآن ، والإذن بعده لما أمن من ذلك ، وكان بين السلف من الصحابة والتابعين خلاف في جواز كتابة الحديث ، ثم أجمعت الأمة على جوازها واستحبابها والله أعلم . وفيه : البداءة بالأهم فالأهم فإنه ﷺ في حديث عتبان هذا بدأ أول قدمه بالصلاة ثم أكل ، وفي حديث زيارته لأم سليم بدأ بالأكل ثم صلى ؛ لأن المهم في حديث عتبان هو الصلاة ، فإنه دعاه لها ، وفي حديث أم سليم دعتة للطعام ، ففي كل واحد من الحديثين بدأ بما دعى إليه والله أعلم . وفيه : جواز استتباع الإمام والعالم أصحابه لزيارة أو ضيافة أو نحوها وفيه : غير ذلك مما قدمناه وما حذفناه والله أعلم بالصواب ، وله الحمد والنعمة ، والفضل والمنة ، وبه التوفيق والعصمة .

« تم بحمد الله الجزء الأول من صحيح مسلم »

رقم الإيداع ٩٣/٥٧٣٥

I. S. B. N: 977 - 5234 - 01 - 8

التعريف بالإمام مسلم

٩ نسبه . شيوخه . من روى عنه .

١٠ إجماع العلماء على إمامته .

١١ مصنفاته .

١٢ وفاته .

التعريف بالإمام النووي

١٣ نسبه . مولده . ابتداء اشتغاله . حرصه على العلم . شيوخه .

١٤ تلاميذه . اجتهاده . حفظه . زهده .

١٥ تصانيفه وورعه . مواقفه مع الملوك في الأمر بالمعروف .

١٦ وفاته .

مقدمة الشارح

٢٣ بيان إسناد الكتاب وحال رواته .

٢٣ الموازنة بين البخارى ومسلم رضى الله عنهما .

٢٤ فضل صحيح مسلم وترتيبه .

٢٦ تعريف الأحاديث المعلقة .

٤٠ صحة أحاديث هذا الكتاب .

٤٤ عناية الإمام مسلم بضبط اختلاف الرواة .

٤٥ تقسيم الإمام مسلم للأحاديث .

٤٧ دقة الإمام مسلم في التخرىج .

٤٩ بيان الكتب المخرجة على صحيح مسلم .

- ٥٠ بيان الحديث الصحيح .
٥٣ بيان الحديث الحسن والضعيف .
٥٣ بيان المنقطع والمرسل والمرفوع والموقوف .
٥٦ الإسناد المعنعن .
٥٧ أقسام التدليس .
٦٠ بيان الناسخ والمنسوخ ومعرفة الصحابي والتابعي .
٦٥ ضبط الأسماء المتكررة .

مقدمة الإمام مسلم

- ١٠١ باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
١١٠ باب النهي عن الحديث بكل ما سمع .
١١٥ باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها .
١٢٦ باب بيان أن الإسناد من الدين .
١٨٢ باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن .

كتاب الإيمان

- ٢٠٥ باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان .
٢٣٣ باب بيان الصلوات التي هي أحد أركان الإسلام .
٢٣٧ باب السؤال عن أركان الإسلام .
٢٤١ باب بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة .
٢٤٧ باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام .
٢٥١ باب الأمر بالإيمان .
٢٧٢ باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام .
٢٧٨/٨ باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله .
٢٩٤ باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يفرغر .
٢٩٩ باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً .